



UANL

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

# HUMANITAS

ANUARIO DEL CENTRO DE ESTUDIOS HUMANÍSTICOS

2004

EDICION 31

que lo hiciera alardear de sus logros. Persuadido de que hay una liga indisoluble entre la teoría y la práctica, sabía que una investigación científica es valiosa si su aplicación en la práctica tiene resultados tangibles. Las tareas que emprendió estuvieron regidas por una idea clave: hacer que la verdad descubierta por la ciencia sea aplicada en la realidad en beneficio del hombre y de la sociedad.

En resumen, su amor a México no menguó, ni mucho menos se extinguió, porque mantuvo en la entraña de su corazón la convicción de que al aplicar la ciencia trabajaba para la prosperidad de su patria. Lo que hizo estuvo marcado por el deseo que nunca lo abandonó: ser útil a los mexicanos.

## ASUNCIÓN Y DESENVOLVIMIENTO DE LA FILOSOFÍA EXISTENCIAL EN MÉXICO

Dra. Matilde Isabel García Losada  
Investigadora- Miembro de la Carrera del Investigador Científico  
y Tecnológico del Consejo Nacional de Investigaciones. (Conicet)  
Buenos Aires, Argentina

La asunción y desarrollo de la filosofía existencial en México es lo que nos proponemos delinear. Se toma la expresión "filosofía existencial" en un sentido amplio; es decir, para designar un *pensar* existencial desenvuelto, en más o en menos teóricamente, y también una *actitud* existencial<sup>1</sup>.

En el marco de la reacción al positivismo –hacia 1910<sup>2</sup>– vigente hasta aproximadamente la segunda década del siglo XX y en el de su superación (hacia fines de la década del 20, su influencia ha desaparecido, con lo que puede hablarse de una superación, en México, de esta corriente del pensar filosófico europeo.) Se ha desarrollado la asunción de la filosofía de la existencia en México y su desenvolvimiento.

<sup>1</sup> Cf. Matilde Isabel García Losada. *La Filosofía Existencial en la Argentina. Sus Introdutores*. Eds. Plus Ultra. Buenos Aires, Argentina, 152 págs. 1999. I.S.B.N. 950-2-352-7. En especial, "Introducción".

<sup>2</sup> Téngase en cuenta que por el año 1908 ya estaba debilitándose el positivismo en Justo Sierra - escritor y político mexicano (Campeche, 1848 -Madrid, 1912)- uno de los ideólogos del porfirismo (Cf. Antonio Caso. *Obras Completas*. T. II. Universidad Nacional Autónoma de México, Dirección General de Publicaciones. México, 1973. Prólogo pp. XXI y XXII).

Como figuras representativas de la asunción y desenvolvimiento de la filosofía de la existencia en México, en el marco antedicho, hemos de considerar a Antonio Caso y Adolfo Menéndez Samará. También, habremos de referirnos al "Grupo filosófico Hiperion".

En y desde su reacción al positivismo, Antonio Caso<sup>3</sup> ha desenvuelto un filosofar existencial, en el despliegue de un pensar sinuoso y encarnado, vívido.

<sup>3</sup> Antonio Caso (1883-1946). Nace en la ciudad de México el 19 de diciembre y muere en la misma ciudad el 6 de marzo. Ha realizado sus estudios en la Escuela Nacional Preparatoria y en la Escuela Nacional de Jurisprudencia donde se ha licenciado en Derecho. Se encuentra entre los que fundan en 1909 el Ateneo de la Juventud, cuya labor cultural se orientará a combatir la corriente positivista en México. Entre los miembros de dicha asociación, junto a Antonio Caso, cabe mencionar a Pedro Henríquez Ureña, Alfonso Reyes y José Vasconcelos. (Seleccionamos, entre los integrantes de dicho grupo, pensadores y filósofos). Antonio Caso, quien ha sido el primer secretario del Ateneo, dicta por ese entonces sus famosas conferencias contra el positivismo y comienza a impartir la cátedra de Sociología en la Escuela Nacional de Jurisprudencia. En 1910, es el primer profesor de filosofía de la recién creada Escuela de Altos Estudios cuyo director ha sido en varias ocasiones. La lucha que los ateneístas libran contra los positivistas que se oponen a la fundación de la Universidad, y también contra los que los acusan de elitismo, conduce a Antonio Caso a Alfonso Reyes y a Pedro Henríquez Ureña a fundar en 1912 la Universidad Popular, con el fin de fomentar la cultura en el proletariado. En 1914, el Ateneo de la Juventud se disuelve -habiéndose triunfado- pues la Escuela Nacional Preparatoria adopta un plan de estudios con las humanidades como materias obligatorias. En 1915 A. Caso ocupa la dirección de esa misma Escuela e inicia en la Universidad Popular sus célebres conferencias sobre cristianismo, las que serán definitivas de su obra capital: *La Existencia como Economía como Desinterés y como Caridad* (1919). En 1921 es designado miembro de la Academia Mexicana de la Lengua. Habiendo ya ocupado el puesto de Secretario de la Universidad de México desde su fundación por Justo Sierra así como, poco antes, el de Director de la Facultad de Filosofía y Letras, Antonio Caso es nombrado Rector de la Universidad, cargo que desempeña desde 1921 a 1923.

A través de su vida, recibe A. Caso numerosos nombramientos honoríficos y se asocia a altas corporaciones intelectuales, entre los que destacamos: Profesor Emérito de la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM); director honorario de la Facultad de Filosofía y Letras; miembro correspondiente de la Real Academia Española; embajador de México ante las Repúblicas del Perú, Chile, la Argentina, el Uruguay y el Brasil; miembro honorario de la Academia de Historia de Buenos Aires y del Ateneo de Santiago de Chile. Miembro fundador del Colegio Nacional de México, donde da conferencias en sus últimos años; socio de la Instituto internacional de Sociología de París. De entre su producción seleccionamos: *La Filosofía de la Intuición*. México, D.F., Eds. "Nosotros", 1914; *Problemas Filosóficos*. México, Eds. Porrúa, 1915 (Obras Completas T.II. UNAM 1973); *Filósofos y Doctrinas Morales*. México, Eds. Porrúa, 1915 (Obras Completas. T. II. UNAM 1973) *La Existencia como Economía y como Caridad*. México, D.F. Eds. Porrúa, 1916; *La Existencia como Economía como Desinterés y como Caridad* 1ª. México, D.F. Eds. "México Moderno", 1919; 2ª. Eds. de la Secretaría de Educación Pública, 1943, 203 págs.. Edición que seguimos y según la cual, citamos. Esta obra ha surgido de "una serie de lecciones", "conferencias", que ha desarrollado Antonio Caso durante el invierno de 1915 en la Universidad Popular Mexicana -institución libre de enseñanza -fundada por el Ateneo de México para la difusión de la cultura. Cf. *Op. cit.* pp.13 y 17 (O. C. Tomo III). *Historia y Antología del Pensamiento Filosófico*. México, 1ª. Ed. Sociedad y Librería Francesa, 1920, 2ª Ed. Secretaría de Educación

El filósofo Antonio Caso, para quien la intuición es el método del filosofar, ha desplegado su filosofía desde un intuir<sup>4</sup> saboreado, sentido. Antonio Caso ha encontrado en el intuicionismo de Henri Bergson la piedra de toque contra el positivismo de A. Comte. En general, consideramos poder decir que los diferentes autores, v. gr. Agustín de Hipona, Henri Bergson, entre otros, o mejor, su pensar, ha sido para Antonio Caso una fuente de incitación en el desarrollo de un pensar propio.

Continuar ahondando en el pensar de Antonio Caso es seguir acompañando a nuestro autor en un delineo sinuoso. Y es el desarrollo sinuoso del pensar de Antonio Caso el que, dada su índole, nos mueve a profundizar, o mejor, seguir profundizando en él.

Insistamos en la crítica de Antonio Caso al positivismo.

Antonio Caso ha desplegado su crítica al positivismo a través de *Problemas filosóficos* -su primer libro- (1915), en *Filósofos y doctrinas morales* (1915); así como también en *La existencia como economía, como desinterés y como caridad* (1ª ed. 1919, 2ª ed. -corregida y aumentada-1943)<sup>5</sup>.

Nuestro autor ha enjuiciado al positivismo para analizar, en el plano abstracto, su valor como doctrina filosófica, pero también ha considerado la forma que ha asumido al difundirse en México.

Nos preguntamos desde Antonio Caso ¿cuál ha sido la obra del positivismo?

La obra del positivismo [es] la obra de la indiferencia del ideal, la obra de la educación fundada sólo en la Ciencia (educación unilateral que desdeñó, sin justificación posible, la cultura artística, moral, cívica, religiosa, histórica y humana)" A lo que añade Antonio Caso: Esta

Pública y Librería Francoamericana, 1926. Edición que seguimos. *Discursos a la Nación Mexicana*. México. D. F. Eds. Librería de Porrúa 1922, 251 págs. Edición que seguimos. (O.C. tomo IX). *Nuevos Discursos a la Nación Mexicana*. México, Eds. Librería Pedro Robredo. 1934, 208 págs. Edición que seguimos.

Sobre Antonio Caso seleccionamos por su referencia a nuestros fines: Agustín Basave Fernández del Valle. *Existencialistas y Existencialismo*. 1ª. Ed. Atlántida. S.A. Colección Oro de Cultura General n. 159. Buenos Aires, Argentina, 1958, 172 págs. Cf. Cap. XIV, "Antonio Caso".

Matilde Isabel García Losada. "El Pensar Existencial de Antonio Caso". En vías de publicación. "Antonio Caso (Textos significativos)". En vías de publicación; "Inquietud Metafísica en Filósofos Hispanoamericanos". pp 277-284 En: *El puesto del Hombre en el Siglo XXI desde América*. Sociedad Argentina de Filosofía e Instituto Argentino Germano de Filosofía y Humanidades. Colección Perspectivas. T.VII. Córdoba. Argentina, año 2001. I.S.B.N. 987-9280.

<sup>4</sup> Antonio Caso. *La Existencia como Economía, como Desinterés y como Caridad*; *data cit.* En especial, p. 76. Intuir es conocer viendo. El resaltado es de Antonio Caso.

<sup>5</sup> Cf. Datos citados con más amplitud en nota (3).

experiencia histórica condena definitivamente al positivismo, revelando la estrechez de su sentido del hombre y de la vida. Por lo tanto, para el futuro debe eliminarse para siempre de la cultura mexicana<sup>6</sup>.

Consideremos de qué manera, expresa Antonio Caso la demanda de su espíritu, su necesidad existencial, que no se conforma con aceptar —con lo que se opone al positivismo— que la ciencia sea la única fuente válida de nuestros conocimientos.

Quienes piensan que la Ciencia sin fundamentos racionales, es decir metafísicos, puede bastar a las necesidades mentales de la humanidad, quienes en la Ciencia fundan o creen fundar criterios morales, religiones nuevas y límites absolutos del conocimiento se equivocan totalmente: la historia así lo demuestra y corrobora cuando al señalar los desastres irremediables de tales propósitos, comprueba concomitantemente la vital inquietud del pensamiento (el resaltado es nuestro) hoy y siempre ávido de proseguir en su empeño consustancial de verdad<sup>7</sup>.

En y desde su crítica filosófica al positivismo Antonio Caso, se ha propuesto desenvolver un pensar que satisfaga a sus necesidades vitales, existenciales, espirituales, aquellas que suscitan su reacción a dicha corriente del pensar. Necesidades que comparte con otros compañeros de su generación, de su promoción. Y a las que expresa —Antonio Caso— del modo siguiente:

Necesitamos de una fe para dar pábulo<sup>8</sup> a nuestra religiosidad congénita; de una ciencia para guiar por la industria nuestro influjo sobre el mundo, de una metafísica para justificar nuestro saber, para investigar las condiciones de nuestro conocimiento, para legitimar y precisar nuestro ideal<sup>9</sup>.

Llegados aquí, corresponde destacar la aspiración de Antonio Caso, fuerte aspiración, a restaurar la metafísica.

<sup>6</sup> Antonio Caso. *Filósofos y Doctrinas Morales*. México Ed. Porrúa, 1915, p.309

<sup>7</sup> Antonio Caso. *Problemas Filosóficos*. México, Ed. Porrúa. 1915 p.57.

<sup>8</sup> Nos interesa iluminar el término desde su etimología. "Pábulo" (del latín *'pabulum'*) masculino. "Pasto, comida, alimento para la subsistencia o conservación" // Metáfora. Cualquier sustento o mantenimiento en las cosas inmateriales". Cf Real Academia Española. *Diccionario de la Lengua Española*. 21ª. ed. Madrid, 1992, Ed. Espasa Calpe. Madrid. España.

<sup>9</sup> Antonio Caso. *Problemas Filosóficos*. Ed. Porrúa, 1915, p.81.

Indiquemos también que Antonio Caso ha identificado los conceptos de filosofía y metafísica<sup>10</sup>.

Cabe preguntarse cómo concibe Antonio Caso la filosofía.

La filosofía en Antonio Caso no es un ejercicio teórico, especulativo, destinado a la satisfacción de un mero afán de saber. Más que el saber por el saber, vale para Antonio Caso, el saber para vivir. Considérese en tal sentido cómo se expresa:

Sin saber nada o casi nada de la naturaleza de las cosas hemos vivido siempre. No podríamos vivir en cambio sin saber cómo es bueno vivir [...] Primero es vivir. Una filosofía que fuera solamente teoría de la existencia sería incompleta si no va acompañada de una teoría del valor de la existencia<sup>11</sup>.

Y en tal sentido también dice: "¿Qué es la filosofía?" y responde:

La respuesta a una doble pregunta ¿Qué es la existencia? y ¿qué valor tiene la existencia?. Pero la primera cuestión se subordina a la segunda, como se subordina, para la acción, el entendimiento a la voluntad. La filosofía es teoría de la dicha, de la felicidad, de la beatitud<sup>12</sup>.

A través del desenvolvimiento de un pensar sinuoso, Antonio Caso también expresa: "La filosofía es la explicación de la existencia"<sup>13</sup>.

El filósofo mexicano advierte que el existir, la existencia, puede considerarse desde distintos "puntos de vista", desde diferentes actitudes.

El existir se puede considerar desde "el punto de vista de la utilidad", "*sub specie utilitatis*"<sup>14</sup>. Si se visualiza la existencia desde "el ángulo de la utilidad", entonces, desde ese "criterio", desde esa visión de la utilidad, se tiene la economía. Desde dicho ángulo —hace notar Caso—,

<sup>10</sup> Antonio Caso. Cf. *Problemas Filosóficos*, data cit.

<sup>11</sup> Antonio Caso. *Historia y Antología del Pensamiento Filosófico* México. 1ª. Ed. Sociedad y Librería Francesa. 1920; 2ª. Secretaría de Educación Pública y Librería Francoamericana, 1926. Edición que seguimos. pp. 16-17.

<sup>12</sup> Antonio Caso. *Ibidem*.

<sup>13</sup> *La existencia como economía como desinterés y como caridad*. 1ª. México D.F. Eds. México Moderno, 1919; 2ª. México, Ed. de la Secretaría de Educación Pública. 1943. 203 págs. Edición que seguimos y según la cual, citamos. p. 22.

<sup>14</sup> Cf. Antonio Caso. *La existencia como economía como desinterés y como caridad*; data. cit. p. 21.

se procura "abarcarse en la acción con el menor esfuerzo el mayor provecho. Esto es propiamente lo económico"<sup>15</sup>.

El existir también puede considerarse "*sub specie charitatis*". "Ángulo", "punto de vista" "criterio", actitud, desde la cual la existencia, el existir, asume "un nuevo sentido". Según —señala Antonio Caso— ha revelado el cristianismo.

Se trata del "ángulo", del "punto de vista", de la actitud "*opuesta*" a la anterior. "El amor de caridad, el auténtico amor, consiste en **realizar el esfuerzo máximo con el provecho mínimo**"<sup>16</sup>.

También la existencia puede considerarse desde el ángulo, desde el punto de vista, desde la visión del *desinterés*. Si la existencia se considera desde dicha actitud desinteresada, entonces esta consideración abre la existencia, la ilumina, en su relación con el arte.

Desde Antonio Caso, puede decirse que la existencia, el existir, al asumir, al desarrollar la actitud estética, se asume como *desinterés*<sup>17</sup>.

A través del despliegue de un pensar sinuoso, saboreado, sentido, Antonio Caso ha ahondado en el existir, en la existencia, a la que ha considerado desde distintos puntos de vista. El filósofo mexicano ha profundizado en el existir y lo ha visualizado desde el punto de vista del interés, desde la actitud interesada; también ha visualizado el existir desde el punto de vista del desinterés; y también, por último, desde el punto de vista, desde la visión "*del auténtico amor*"—*la caritas*—o, lo que es lo mismo, en Antonio Caso, desde la visión, desde la actitud, del *sacrificio*<sup>18</sup>.

Queremos insistir en resaltar lo siguiente. De un modo persistente, Antonio Caso ha profundizado en la existencia, en el existir como caridad, como sacrificio, como amor —"*el auténtico amor*"—.

Amor de caridad que "consiste en salir de uno mismo en darse a los demás, en brindarse y prodigarse sin miedo de sufrir agotamiento"<sup>19</sup>. Ella —la existencia como caridad— es "la plenitud de la existencia".

"Ninguna ley rige la abnegación" —advierde Antonio Caso— "El sacrificio es la victoria"<sup>20</sup>.

<sup>15</sup> Cf. \_\_\_\_\_ . *Op. cit.* pp.21-22. Subrayamos nosotros.

<sup>16</sup> Cf. \_\_\_\_\_ . *Ibidem*. Resaltamos nosotros.

<sup>17</sup> Cf. \_\_\_\_\_ . *Op. cit.* Cap. IV. En especial: pp. 99-104.

<sup>18</sup> Cf. \_\_\_\_\_ . *Op. cit.* págs. 22,154.

<sup>19</sup> \_\_\_\_\_ . *Op. cit.* p. 155. A propósito del texto citado queremos destacarlo. Vemos que en Antonio Caso, de algún modo, esta presente Miguel de Unamuno.

<sup>20</sup> \_\_\_\_\_ . *Op. cit.* p. 164.

La existencia como caridad como "el auténtico amor" es "la plenitud de la existencia", *la victoria* —máxima— agregamos nosotros desde el autor, sobre la vida, sobre el existir<sup>21</sup>.

El existir, la existencia, como caridad, —la cual *se hace como la vida*<sup>22</sup>— concebida, saboreada, sentida, así como caridad, como "el auténtico amor" —insistamos en ello— es *la victoria* máxima sobre el existir mismo.

Hemos seguido el desenvolvimiento sinuoso del filosofar de Antonio Caso. El filosofar existencial de Antonio Caso —que ha asumido y desenvuelto en el marco de la reacción y superación del positivismo en México— ratifica a su metafísica vívida sustentante.

En efecto, con sustento en ella; es decir, en su metafísica más vívida que teóricamente desarrollada, ha desplegado Antonio Caso su filosofar existencial. Un filosofar existencial que se desenvuelve desde un pensar multifacético.

Desde su metafísica vívida sustentante, Antonio Caso, quien *igualada con la vida el pensamiento*, frase favorita de nuestro autor, ha desarrollado —insistimos en ello— un pensar honrado, probo<sup>23</sup>. Antonio Caso ha desarrollado su pensar, su filosofar, viviendo *íntegramente* sus ideas. De ahí, el carácter encarnado de su pensar y su cualidad de probo, de íntegro. Lo hemos ya advertido<sup>24</sup>; e insistimos en ello.

Se considera que existe un vínculo, una correlación entre fecundidad y probidad del pensar.

<sup>21</sup> Antonio Caso ha usado los términos "vida" y "existencia" como equivalentes. Cf. *La existencia como economía como desinterés y como caridad*, *data. cit.* en especial, págs. 99-100, 164,169.

<sup>22</sup> Cf. *Op. cit.* p. 160, el subrayado es de Antonio Caso.

<sup>23</sup> Tema, que aparece de un modo virtual, latente, y en más o en menos explícito, a través del desarrollo del pensar de Antonio Caso y que nosotros hemos desenvuelto con insistencia. Matilde Isabel García Losada. *Filosofía e integración. -El Filosofar como Vía*. Eds. Almagesto, Buenos Aires, Argentina. 1994, 113 págs. I.S.B.N. 950-751-096-6. en especial, el cap. IX. También: "*El pensar con probidad*". *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía*. a.VIII. n°. 9. Córdoba, Argentina, 1998, pp. 259-266. "*La existencia como juego*". "*Humanitas*". Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Nuevo León, México. N° 27. 2.000. pp. 81-91.

<sup>24</sup>Matilde Isabel García Losada. "*El pensar con probidad*". *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía*. Córdoba, Argentina, a.VIII. n° 9, 1998. pp. 259-266. "*El pensar fecundo de Manuel González Casas*". "*Sapientia*". Departamento de Filosofía. U.C.A. Buenos Aires, Argentina. En vías de publicación.

La probidad del pensar de Antonio Caso conlleva la fecundidad de su pensar. El pensar, el filosofar de Antonio Caso es fecundo en cuanto es sugerente, inspirante<sup>25</sup>.

Nuestro autor, Antonio Caso, ha asumido y ha desenvuelto un filosofar existencial —puede decirse— en un sentido amplio. Esto es, el filosofar de Antonio Caso es *existencial*, como *pensar* y como *actitud*. Así considerado, como pensar, asume, en su despliegue, un tono vívido, encarnado, y en más o en menos, teóricamente fundado. También puede decirse que su filosofar es existencial por la *actitud*, también encarnada, desde la cual lo ha desarrollado<sup>26</sup>.

El método que se sigue, o mejor, que se continua siguiendo, es el que resulta de la correlación de dos criterios: el histórico genético y el sistemático. Y esto es así, porque se considera a un pensar en su desenvolvimiento. En efecto, el criterio histórico-genético analiza al pensamiento desde un punto de vista dinámico; es decir, desde la perspectiva, desde el ángulo de un pensar en desarrollo. El criterio sistemático atiende a la unidad, virtual, latente, de la obra de un autor o autores. Unidad que en el despliegue del pensar de un autor no siempre es explícita. Hay que vincular, hay que integrar ambos criterios<sup>27</sup>.

A continuación hemos de considerar, como figura representativa de la asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México a Adolfo Menéndez Samará<sup>28</sup>.

<sup>25</sup> Agustín Basave Fernández del Valle. *Vocación y Estilo de México. Fundamentos de la Mexicanidad*. Ed. Limusa, México. D.F. 1989, 1050 págs. I.S.B.N.968-18-3112-8. Cf. pp. 44.

<sup>26</sup> Cf. Matilde Isabel García Losada. *La filosofía existencial en la Argentina -Sus Introdutores-*. Ed. Plus Ultra. Buenos Aires, Argentina, 1999. 152 págs. En especial, "Introducción".

<sup>27</sup> Cf. Diego F. Pró. *Historia del pensamiento filosófico argentino*. Instituto de Filosofía. Facultad de Filosofía y Letras. Universidad Nacional de Cuyo. Mendoza, Argentina, 1973, 229 págs.

<sup>28</sup> Adolfo Menéndez Samará (1889-1954). Filósofo nacido y fallecido en México. Catedrático en la Escuela Nacional Preparatoria y en la Universidad Nacional de México, donde ha profesado en la Cátedra de Introducción a la Filosofía.

Por su referencia a nuestros fines resaltamos que a Adolfo Menéndez Samará pertenecen los primeros estudios relevantes sobre M. Heidegger realizados en México, hacia fines de la tercera década del siglo XX (1939). Ha participado en Congresos Nacionales e Internacionales con presentación de Ponencias. Destacamos su participación en el III Congreso Interamericano de Filosofía. (México, 1950) con su ponencia: "De la Antropología individualista de hoy y una nueva solución colectivista" (incluida en su Opúsculo *Esquema de un Ideario*. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. Suc. Argentina y Guatemala. México, 1, D.F. 1951. 61 págs.; pp.41-59)

De su producción seleccionamos por su referencia a nuestros fines: *Dos ensayos sobre Heidegger*. Ed. Letras de México, México, 1939. 61 págs.; *Fanatismo y Misticismo*. México, Eds. Casa de España en México, 1940; *Iniciación en la Filosofía*. Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México, 1943, 405 págs. (Contiene abundante Bibliografía). *menester y precisión del ser*. México, junio de 1946, Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México. D.F. 128 págs.; *Esquema*

Insistimos en lo que ya hemos señalado. La asunción de la filosofía de la existencia en México y su desenvolvimiento se ha desplegado en el marco de la reacción al positivismo (hacia 1910), vigente hasta aproximadamente la segunda década del siglo XX y, en el de su superación. Hacia fines de la década del 20, la influencia del positivismo ha desaparecido, con lo que puede hablarse de una superación, en México, de esta corriente del pensar filosófico europeo.

Es en dicho marco en que Adolfo Menéndez Samará ha asumido y ha desenvuelto un filosofar existencial.

Reiteramos que se toma la expresión "filosofía existencial" en un sentido amplio; es decir, para designar un *pensar* existencial o una *actitud* existencial, o ambas cosas (un pensamiento y una actitud) a la vez<sup>29</sup>.

El filosofar de Adolfo Menéndez Samará, en el que continuamos ahondando, es existencial en un sentido amplio, como ya lo hemos hecho notar<sup>30</sup>.

Adolfo Menéndez Samará ha desenvuelto un filosofar existencial como *actitud* existencial, en cuanto encarnada, vívida. Hay también en Adolfo Menéndez Samará el desarrollo sinuoso de un *pensar* existencial, encarnado y, en más o en menos, teóricamente fundado.

Se ha de considerar, en lo que sigue, el despliegue del filosofar de Adolfo Menéndez Samará.

En el permanente ahondamiento en el pensar de Adolfo Menéndez Samará<sup>31</sup>, hemos de recurrir, una vez más, a la consulta de las fuentes primarias; es decir, a la obra misma de nuestro autor.

El pensar sinuoso de Adolfo Menéndez Samará se ha de ir hilando.

Dicha hilación ha de ir ofreciendo, acaso de un modo implícito, latente, el compromiso del filósofo en el desarrollo de su pensar

de un *Ideario*. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. Suc. Argentina y Guatemala. México, 1, D.F. 1951. 61 págs. -meduloso Opúsculo-

<sup>29</sup> Cf. Matilde Isabel García Losada. *La filosofía existencial en la Argentina...*. *data cit.*. "Introducción".

<sup>30</sup> Cf. Matilde Isabel García Losada. "El compromiso del filósofo en un filosofar existencial" En vías de publicación en: "Humanitas". Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Nuevo León. Monterrey, México.

<sup>31</sup> Matilde Isabel García Losada. "Inquietud metafísica en filósofos hispanoamericanos". En: *El puesto del hombre en el siglo XXI desde América*. Colección Perspectivas. t. VII. pp. 277-282. Eds. Sociedad Argentina de Filosofía e Instituto Argentino Germano de Filosofía y Humanidades. 2001. Córdoba, Argentina. "El compromiso del filósofo en un filosofar existencial". En vías de publicación en *Humanitas*. Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Monterrey, Nuevo León. México.

existencial. Asimismo, esta hilación, a veces implícita y otras veces, explícita, ha de ir surgiendo, iluminándose y mostrándose, a través de los textos mismos del filósofo mexicano; o, si queremos, desde su propia expresión.

¿Cuáles han de ser las cuestiones, los temas, que se han de ir hilando, vinculando?

El filósofo, la filosofía, y temas característicos de un filosofar existencial; v. gr: el hombre, Dios, el existir –o si se quiere, la vida– y la muerte, y la cuestión, el tema, que consideramos, integra, es iluminante, abarcador, en un filosofar existencial: el compromiso del filósofo.

Adolfo Menéndez Samará ha asumido a la filosofía existencial como modo de expresión de su propia necesidad vital, encarnada: “*debo cumplir conmigo*”<sup>32</sup>.

Desde un filosofar existencial, desde una filosofía vívida, encarnada y en los términos de ella ha de desplegar su pensar.

“La filosofía puede definirse una vez que se la ha vivido, que se ha tenido su vivencia, aunque partiendo de la subjetividad personal”<sup>33</sup>. Considera Adolfo Menéndez Samará que “El filósofo como amante de la sabiduría ha dejado de ser el descubridor para ser el **inventor** (el subrayado es nuestro) o creador, situación que se acerca a la actitud poética”<sup>34</sup>.

Seguir el desarrollo del pensar de Adolfo Menéndez Samará nos lleva a destacar el tono cálido y directo que advertimos en su expresión, en su decir<sup>35</sup>.

Se quiere hacer notar que la *actitud* filosófica existencial, encarnada, desde la cual nuestro autor desenvuelve su pensar, es una actitud desde la cual se acerca –y desde una visión integradora– a la actitud del poeta<sup>36</sup>. Hace notar Adolfo Menéndez Samará que hay pensadores que han dedicado su atención a la vida y a la muerte –a Dios–; y que al pensar a dichas cuestiones –al pensar la vida y la muerte–

<sup>32</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Menester y Precisión del Ser*, data cit. p.7.

<sup>33</sup> \_\_\_\_\_, *Iniciación a la Filosofía*, data cit. p. 36.

<sup>34</sup> \_\_\_\_\_, *Iniciación a la Filosofía*, data cit. p. 51.

<sup>35</sup> Cf. Adolfo Menéndez Samará; en especial, *Menester y Precisión del Ser*, data cit. “Prologo”; *Esquema de un Ideario*, data cit. “Prologo”.

<sup>36</sup> Cf. Matilde Isabel García Losada. “La Filosofía en su Integración a la Poesía”. “*Epimelia*” - Revista de Estudios sobre la Tradición. Buenos Aires, Argentina. Universidad J.F. Kennedy. Departamento de Filosofía. 14 (1998) 240-245. Con interesantes esclarecimientos sobre el tema que tratamos.

las **desvitalizan**” –el remarcado es nuestro–. Si piensan en Dios lo desdeifican, –los ascetas, Santo Tomás de Aquino–...”<sup>37</sup>.

Señala Adolfo Menéndez Samará que “cuando se interroga a un poeta la causa de este fenómeno –antedicho– tan frecuente responde”: “El filósofo con sus razones destruye a lo irrazonable (lo que no se puede racionalizar, lo a-racional –agregamos nosotros–). La razón – agrega el poeta– es la única culpable de semejantes errores: la vida se vive, en la muerte se vive el acto de morir, a Dios se lo adora...”. “Vivir, morir, adorar –como un acto de fe amando– y creer son cosas que no pueden racionalizarse” “En cambio –agrega el poeta– un poema encierra esos y otros hechos más, pero sin usar de la lógica”<sup>38</sup>.

Y nos advierte Adolfo Menéndez Samará lo siguiente: “el poeta habla de dos lógicas enfrentando a la razón, el irracionalismo de su acto creador”<sup>39</sup>.

Se considera que en Adolfo Menéndez Samará hay una visión integradora de la filosofía respecto de la poesía. El filósofo y el poeta asumen actitudes “*cercanas*”: así concibe la actitud filosófica y la actitud poética.

En Adolfo Menéndez Samará, Dios y el hombre, el hombre y Dios han sido cuestiones “*inaplazables*” –latentes, no siempre explícitas–, a las que le ha urgido constantemente responder a través del desenvolvimiento de su pensar.

Mi problema es clarísimo –dice Adolfo Menéndez Samará– pretendo superar mi iniciación idealista que hace de Dios una suma de los valores de la cultura, sin dar de bruces en la posición contraria el realismo que lo ‘**desdeifica**’ con predicados y pseudodemostraciones. Esto ya se había traslucido en mi libro **Fanatismo y Misticismo**<sup>40</sup>.

Acaso, Adolfo Menéndez Samará desde su actitud cercana a la del poeta, desde su actitud filosófica, busque, aspire a no **desvitalizar** a Dios, a no desdeificarlo. Es que a Dios se lo *vive*, y más aún así, vivido, se lo adora, según A. Menéndez Samará. No quiere el filósofo, un Dios en sí, desvinculado del existente al que sólo lo uniese la fe.

<sup>37</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Menester y Precisión del Ser*, data cit. p. 56.

<sup>38</sup> \_\_\_\_\_ Cf. *Menester y Precisión del Ser*, data cit. *Ibidem*

<sup>39</sup> \_\_\_\_\_ Cf. *Menester y Precisión del Ser*, data cit. *Ibidem*.

<sup>40</sup> \_\_\_\_\_, *Menester y precisión del Ser* data cit. p 7. Subrayamos nosotros para resaltar lo que se quiere significar.

Se ha dicho que el filosofar de Adolfo Menéndez Samará es existencial en sentido amplio, como actitud y como pensar.

Desde una actitud filosófica existencial en cuanto encarnada, vívida, y, en y desde un tono que he calificado como cálido y directo, Adolfo Menéndez Samará desenvuelve un pensar en el cual hay cuestiones que, desde un modo de presencia latente, son constantes, permanentes y que en su desenvolvimiento se profundizan. Estas cuestiones son –insistimos– Dios y el hombre.

Cuestiones, temas de un filosofar existencial –entre otros– como la vida; o si queremos, el existir, la muerte, el compromiso del filósofo y el filosofar como compromiso. Temas que están presentes de un modo –en más o en menos– explícito a través del desarrollo del pensar existencial de Adolfo Menéndez Samará.

Así se expresa: “En realidad, todos mis afanes filosóficos **desembocan** (el resaltado es nuestro) en dos problemas **inaplazables**, Dios y el hombre como ente colectivo”<sup>41</sup>.

En efecto, en Adolfo Menéndez Samará, además de Dios, una cuestión permanente, latente, es el tema del hombre considerado como colectividad. El hombre, el existente es tematizado, “no como individuo, no como un ‘yo’ sino como un ‘nosotros’ o como lo denomina Martín Buber. Dice A. Menéndez Samará “La esfera del entre”<sup>42</sup>. Y continúa diciendo Adolfo Menéndez Samará:

En el ‘nosotros’, en el ‘entre’ el individuo se diluye, desaparece, en una nueva categoría antropológica-metafísica. No se trata de la suma de dos o más individuos que arrojan el total ‘nosotros; tampoco se trata de un ‘nosotros’ que se constituye como relación entre el ‘yo’ y el ‘tú’; no es posible concebir el ‘nosotros’ como una especie de entes que coexisten, porque están reunidos en el mundo enfrentándose a éste como objeto; mucho menos es posible explicar el ‘nosotros’ por un ‘tu’ frente a ‘mi’, porque también lo convertimos en objeto, de mi, como sujeto.

Adviértase que según nuestro autor lo establece con insistencia:

<sup>41</sup> \_\_\_\_\_, *Esquema de un Ideario*, data cit. p. 8.

<sup>42</sup> \_\_\_\_\_, Cf. *Esquema de un Ideario*, data cit. p. 47. Donde además Adolfo Menéndez Samará remite a Martín Buber. *¿Que es el hombre?*. Eds. Fondo de Cultura Económica, México, 1949, p.157. (1ª. Eds. [hebreo]1942; Eds inglesa, 1948; alemana, 1948; trad. española, 1949).

El hombre –el existente– como yo está ontológicamente constituido como ‘nosotros’; si no fuese así, no podría ser perfectible ni comunicar en el diálogo su perfectibilidad; el conocimiento es para ser comunicado; nos comunicamos porque conocemos y somos perfectibles; el ‘tu’ a quien comunico está en mí, en tanto que sólo por eso puedo comunicarle mi perfectibilidad; el tú me contiene porque entiende mi comunicación<sup>43</sup>.

El hombre ha sido un problema “inaplazable” para Adolfo Menéndez Samará y también lo ha sido Dios.

Ya hemos dicho en otro lugar<sup>44</sup>, que los filósofos que en el desarrollo de su pensar –o en algún lapso de dicho desenvolvimiento– han encontrado en la filosofía existencial una vía de expresión, tienen, entre sus problemas, cuestiones, temas –como permanente– el problema de Dios, sea para afirmarlo, sea para negarlo.

Adolfo Menéndez Samará ha desplegado su filosofar como *actitud existencial*, en cuanto vívida, encarnada, más que como un pensar existencial teóricamente fundado. Su filosofar, su pensar es existencial en un sentido amplio<sup>45</sup>.

Llegados aquí, podemos preguntarnos desde A. Menéndez Samará, ¿qué filosofía existencial es la que ha desplegado, desenvuelto? Y nos respondemos desde su misma expresión:

Si ha de sostenerse un existencialismo nosotros preferimos la denominación de filosofía existencial<sup>46</sup> no puede ser individualista, sino aquél que postule un verdadero humanismo, es decir, una comunidad de hombres libres en su existencia dentro del ámbito de esa estructura que llamamos sociedad<sup>47</sup>.

En la línea del pensar existencial es a Gabriel Marcel a quien reconoce Adolfo Menéndez Samará como el principal representante de esa corriente del pensar filosófico europeo.

Destacamos asimismo que Adolfo Menéndez Samará quiere un “auténtico existencialismo”, el que piensa al existente con “hondura y sentido

<sup>43</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Esquema de un Ideario*, data cit. pp. 48-49.

<sup>44</sup> Matilde Isabel García Losada. Cf. *La filosofía existencial en la Argentina.-Sus Introdutores.-* Buenos Aires, Argentina, Ed. Plus Ultra. 1999 152 págs. I.S.B.N. 950-21-1352-7.

<sup>45</sup> \_\_\_\_\_, Cf. *La filosofía existencial en la Argentina.-Sus Introdutores.-* Buenos Aires, Argentina, Ed. Plus Ultra. 1999. 152 págs. I.S.B.N. 950-21-1352-7. En especial: “Introducción”.

<sup>46</sup> \_\_\_\_\_, Cf. *La filosofía existencial en la Argentina.-....;* data cit. con extensos desarrollos, en especial, “Introducción”.

<sup>47</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Esquema de un Ideario*, data cit. p. 59.

humano” al modo de Miguel de Unamuno, filósofo a quien A. Menéndez Samará prefiere más que a M. Heidegger –a quien reconoce a la sombra de Sören Kierkegaard<sup>48</sup>–.

Advierte Adolfo Menéndez Samará que Martin Heidegger envuelve su pensar “en un esoterismo presuntuoso y vacío”<sup>49</sup>.

Así se expresa:

Aquella frase de que el ser del hombre es un ser para la muerte, es de una evidencia... [los puntos suspensivos son del texto de Samará] evidentísima. ‘*Sein zum Tode*’, formula Heidegger, guiñando los ojos despectivamente a la humanidad estulta, pues cree que descubrió una verdad antes inexpressada; ser para la muerte, escribe el de Friburgo, envolviendo su dicho en un esoterismo presuntuoso y vacío; por mi parte prefiero leer a Máximo Gorki o a Miguel de Unamuno sobre ese tema, que a Heidegger, aquellos dicen con más hondura y sentido humano -auténtico existencialismo- que el alemán<sup>50</sup>.

Llegados aquí, queremos resaltar lo siguiente: La filosofía existencial<sup>51</sup> o “el existencialismo”, según lo denomina Adolfo Menéndez Samará:

ha tenido un gran éxito entre los de habla española. Sin embargo, –señales de esperarse que la vieja, querida y tradicional España vuelva por sus fueros, pero despojada de adulteraciones históricas y demagógicas, que por lo que se refiere a Hispanoamérica su salvación está en resguardar su tradición colonial española, venerar su leyenda indígena y poner los ojos en sus propias fuerzas haciendo arte y filosofía desligados de influencias exóticas, como las germano sajonas<sup>52</sup>.

<sup>48</sup> –. Cf. *Iniciación a la Filosofía*, data cit. p. 384.

<sup>49</sup> –. Cf. *Menester y precisión del ser*, data cit. p. 53. Expresión que Adolfo Menéndez Samará reserva principalmente para calificar el pensar la muerte en el filósofo germano.

<sup>50</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Menester y precisión del ser*, data cit. pp. 52-53. *Gorki, Máximo* (Alexei Maximovich Peshkov). (1868-1936) Nacido y fallecido en lo que hoy es Gorki, pueblo cercano a Moscú. Uno de los más conocidos escritores y novelistas rusos, introductor del realismo socialista. Ha sido impulsor de ideas democráticas, pacifistas y culturales. De entre su producción se destaca una gran autobiografía. Cf. *Gran Enciclopedia Rialp*. Tomo XI. Eds. Rialp. Madrid, España, 1981.

<sup>51</sup> Matilde Isabel García Losada. Cf. *La filosofía existencial en la Argentina -Sus Introdutores-*. Buenos Aires, Argentina, Ed. Plus Ultra. 1999. 152 págs. I.S.B.N. 950-21-1352-7. En especial: “Introducción”.

<sup>52</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Iniciación a la Filosofía*, data cit. p. 387. Libro enriquecido por una importante bibliografía en castellano. Entre los autores citados, con sus correspondientes publicaciones, se encuentran: Vicente Fatone y Carlos Alberto Erro, dos representantes, entre otros, de la Filosofía Existencial en la Argentina.

Cabe advertir que su filosofar existencial le ha posibilitado a Adolfo Menéndez Samará pensar al hombre *concreto*, a la persona concreta –si queremos destacar su dimensión metafísica– y pensarla, en y desde lo universal. Y también, pensarla, iluminarla, en cuanto inserta en una comunidad cronotópicamente situada.

Nuestro filósofo, que ha desenvuelto la filosofía existencial como *actitud* encarnada, vívida, y como un *pensar* –en más o en menos– teóricamente fundado, ha desplegado desde ella su inquietud metafísica.

El desarrollar su pensar, expresarlo –expresión en la que su inquietud existencial, metafísica se ha mostrado constante y latente– ha significado para nuestro filósofo cumplir consigo –como hombre, como existente y como filósofo–. Lo que ha sido, al mismo tiempo, cumplir con su “destino social”<sup>53</sup>. Menéndez Samará, a través del desenvolvimiento de su pensar y desde su expresión, en y desde un filosofar existencial, en un modo en más o en menos explícito, muestra su compromiso como existente, como persona y como filósofo.

Y, al mismo tiempo, muestra que al desenvolver su filosofar, ese su filosofar se despliega también como compromiso; ¿qué compromiso? cabe preguntarse. Y se responde: el compromiso que Adolfo Menéndez Samará ha asumido como filósofo y desde el cual desenvuelve su filosofar.

Queremos insistir en el compromiso del filósofo y el filosofar como compromiso, cuestión que es una de las conquistas de la filosofía existencial y que nos interesa ahondar.

El tema del compromiso del filósofo ya ha sido tratado por nosotros<sup>54</sup>.

Destacamos el vocablo “salvación” (*salvat=liberat*; “*libero-as-are*” a.: dar libertad/ libertar/ salvar. Aceptaciones que resaltamos entre otras. Cf. Luis Macchi. *Diccionario de la Lengua Latina*. Eds. Don Bosco. Buenos Aires, Argentina, 1966. 2000 págs. ). El subrayado es nuestro pues deseamos desde la etimología de los vocablos iluminar el texto del filósofo que nos ocupa. Asimismo en función del pensar de Adolfo Menéndez Samará se estima que está pensando en Martín Heidegger.

<sup>53</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Menester y precisión del ser*, data cit. p. 7 “Prólogo”.

<sup>54</sup> Matilde Isabel García Losada. *Filosofía e integración. -El filosofar como vía-*. Buenos Aires, Argentina, Eds. Almagesto 1994. 113 págs. I.S.B.N. 950-751-096-6; En especial Cap. IX intitulado: “Compromiso del filósofo. La verdad existencial y la probidad del pensamiento”; “*El pensar con probidad*”. En: Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía. a. VIII. n° 9, pp. 359-266 Córdoba, Argentina, 1998. Además Cf. Agustín Basave Fernández del Valle. *Tratado de Filosofía - Amor a la Filosofía como Propedéutica de Salvación-*. México. D.F. Eds. Limusa Noriega Editores 1996. 296 págs. I.S.B.N. 968-18-4471-8; en especial Cap. I: “Filosofía y Filosofar” donde el filósofo mexicano –

Iluminemos el vocablo “*compromiso*” desde su misma etimología<sup>55</sup>. Si “*compromiso*” es obligación contraída, empeño, fe empeñada, cabe preguntarse si el filósofo a través de su filosofar acaso no se ha empeñado en desarrollar un pensar honrado, probo, que se desenvuelva como expresión de su ser como libertad.

Ir hilando el desarrollo del pensar del filósofo comprometido, reconocible en Adolfo Menéndez Samará, nos ofrece la cuestión metafísica de un modo constante, permanente.

En efecto, seguir el desenvolvimiento del filosofar de Menéndez Samará, que ha sido una persona, hombre, *inquieto*, es decir, atendiendo a la etimología latina (“*inquietatio-onis*” f=“inquietud, agitación”; además el verbo; “*inquieto-as-are*” (a)=“inquietar, turbar”) *no-quieto, agitado*, en orden a la cuestión del Ser, del Fundamento permite mostrar qué modo ha asumido en este autor, el despliegue de su inquietud metafísica. Inquietud que ratifica el pensar existencial que como –*actitud*– vital, encarnada, presenta en Adolfo Menéndez Samará un desenvolvimiento de sesgos propios y que se proyecta en el orden práctico.

Desde el desenvolvimiento de su pensar en el plano metafísico, si bien no es un desenvolvimiento sistemático, dicho pensar se proyecta en el plano práctico, el antropológico-social.

Ir hilando los temas que se nos han aparecido –a veces implícitos, otras explícitos– de un modo constante, latente, en nuestra indagación del despliegue del filosofar existencial de Samará, que hemos mostrado en su desenvolvimiento también a través de su propia expresión en algunos de sus textos significativos, nos ha posibilitado advertir en él al hombre, a la persona y al filósofo comprometido y a su quehacer filosófico como compromiso.

En efecto, si bien el tema del compromiso del filósofo y su quehacer comprometido no se nos ofrece con amplios desarrollos; el tema del compromiso del filósofo está encarnado y más aún entrañado

una vez más como a través de su prolífica obra-ha insistido en el tema del filosofar como compromiso, cuestión que considera una de las conquistas alcanzadas, aunque insuficientemente desarrollada, por las diversas filosofías de la existencia, y que Basave Fernández del Valle desenvuelve en el párrafo 7 del capítulo citado.

<sup>55</sup> Cf. Real Academia Española. *Diccionario de la Lengua Española*, 21ª. eds. Madrid. 1992. Eds. Espasa Calpe. Madrid, España. “*Compromiso*” (del latín “*compromissum-i-n.*”). En la acepción 1ª. de este vocablo se lee “Obligación contraída, palabra dada, fe empeñada”; bajo la acepción 2ª. “empeño”, entre otras significaciones; con desarrollos interesantes.

en el pensar de Adolfo Menéndez Samará –quien insistimos para la auténtica filosofía existencial pide hondura y sentido humano–.

Cabe remarcar lo siguiente. En el despliegue de su filosofar es reconocible su compromiso como filósofo y su quehacer filosófico encarnado, y más aún entrañado.

**Menester y precisión del Ser** no tiene punto final sino varios suspensivos, –dice Menéndez Samará refiriéndose a uno de sus libros– porque tengo el propósito de hacer la segunda parte algún día; no importa que también la escriba con premura o intranquilidad, **debo cumplir conmigo, que es al mismo tiempo cumplir con mi destino social**<sup>56</sup>

*Menester y precisión del Ser*. He aquí si nos detenemos en el título de uno de los libros de Adolfo Menéndez Samará como él expresa lo que es uno de sus problemas en los que desembocan todos los demás: el Ser, menester y precisión, necesidad del Ser y de precisarlo, de hacerlo preciso.

Se trata más que un hito en el itinerario filosófico de Menéndez Samará. Acaso sea el leitmotiv del despliegue de su filosofar, de ese quehacer filosófico comprometido.

Consideramos importante el hacer luz desde la etimología de los vocablos<sup>57</sup>:

“*Menester*”. Entre sus acepciones seleccionamos por su referencia a lo que queremos destacar la siguiente: “La falta y necesidad de alguna cosa”. Acepción primera entre las múltiples del vocablo. (Etimología: del latín ‘*ministerium*’ masc.). “*Precisión*” (del latín ‘*praecisio-onis*’, fem.) 1. “La obligación o necesidad indispensable que fuerza y constriñe a ejecutar alguna cosa; 2. Determinación, concisión”.

Desde la etimología de los vocablos se considera que en Adolfo Menéndez Samará –de un modo explícito– ha habido *la vivencia de la carencia y de la necesidad del Ser*, y esa vivencia de la carencia y de la necesidad del Ser se ha dado en el filósofo unida a la vivencia *de la necesidad -y de la obligación- de su determinación*.

Nos interesa remarcar lo que sigue. Desenvolver un pensar como compromiso en cuanto existente y en cuanto filósofo –para el que lo es–

<sup>56</sup> Adolfo Menéndez Samará. *Menester y precisión del Ser*. *data cit.* p. 7. Resaltamos nosotros.

<sup>57</sup> Cf. J. Corominas. J. Pascual. *Diccionario crítico etimológico castellano e hispánico*. Madrid, España, Eds. Gredos, 1ª. 1980, 3ª. reimpresión 1991.

es desarrollar un pensar probo, honrado, lo cual es para el filósofo, al mismo tiempo, cumplir con su "servicio social"<sup>58</sup>.

Se considera que el tema del compromiso del filósofo en el desenvolvimiento de un filosofar existencial es amplio y abarcante. De ahí que siguiendo el desarrollo del mismo se pueda ir hilando el itinerario de un filosofar, que es, de suyo, sinuoso.

Haber seguido el desenvolvimiento del filosofar existencial de Adolfo Menéndez Samará en y desde su compromiso como persona y como filósofo nos ha posibilitado mostrar en su despliegue a un filosofar que está guiado por una vívida inquietud metafísica y que se proyecta en lo antropológico.

El filosofar existencial de Adolfo Menéndez Samará, hilado e iluminado en su desenvolvimiento desde su compromiso como filósofo, nos ha posibilitado mostrar la índole abarcante del tema del compromiso del filósofo en un filosofar existencial.

Es, Adolfo Menéndez Samará, una figura representativa de la asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México y en tal sentido lo hemos considerado.

Insistimos en lo siguiente. Adolfo Menéndez Samará ha asumido y ha desarrollado un filosofar existencial –puede decirse– en un sentido amplio. Es decir, el filosofar de Adolfo Menéndez Samará es *existencial*, como *actitud* y como *pensar*. Se puede decir que su filosofar es existencial por la *actitud*, en cuanto ha desenvuelto su filosofar desde una actitud vívida, encarnada. Asimismo, el filosofar de Adolfo Menéndez Samará es existencial como *pensar*. Así considerado, como pensar, asume, en su desarrollo, un tono vívido, encarnado, y, en más ó en menos, teóricamente fundado.

Habiendo llegado a este punto, detengámonos a considerar al llamado "Grupo filosófico Hiperión".

Por qué nos proponemos ofrecer, en esbozo al "Grupo filosófico Hiperión". Corresponde preguntarse. Y nosotros respondemos. Porque dicho grupo ha asumido en México a la filosofía de la existencia, de algún modo, como instrumento conceptual.

<sup>58</sup> Tema, el del *servicio social* del filósofo, en el que insistimos y que ya hemos tratado. Cf. Matilde Isabel García Losada. *Filosofía e integración. -El filosofar como vía-* Buenos Aires, Argentina, Eds, Almagedo 1994. 113 págs. I.S.B.N.950-751-096-6. En especial, Cap. XI. Asimismo: "El pensar con probidad". En: Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía. Córdoba, Argentina, 1998 a.VIII. n° 9; pp.259-266. *La Filosofía Existencial en la Argentina -Sus Introdutores-* Buenos Aires, Argentina, Ed. Plus Ultra. 1999. 152 págs. I.S.B.N. 950-21-1352-7.

En dicho grupo "Hiperión", algunos de sus miembros se han acercado, de alguna manera, a la filosofía de la existencia a fin de elaborar una filosofía del mexicano.

Lo han integrado jóvenes estudiosos de la filosofía. Ha sido fundado y organizado por Leopoldo Zea: hacia fines de la década del 40 (más precisamente en 1948).

Uno de los integrantes del grupo "Hiperión"<sup>59</sup>, Emilio Uranga, ha señalado que al abordar el estudio del existencialismo le ha guiado "un afán más bien o un proyecto: el proyecto de utilizar en un futuro, que quisiéramos que fuera inmediato... sus repertorios conceptuales para dar una descripción del hombre mexicano."

Considera este autor que lo que decide el valor del existencialismo es su capacidad de dar base a una descripción sistemática de la existencia humana, pero no de la existencia en abstracto, sino, de una existencia humana situada, en situación, de una existencia humana encuadrada en un 'habitat' geográfico determinado, en un medio social y cultural también determinado y con un legado histórico preciso<sup>60</sup>.

Este integrante del grupo "Hiperión", Emilio Uranga, a través de su expresión muestra que los miembros del dicho grupo –algunos de los cuales, como es su caso, han encontrado en las filosofías de la existencia un medio o instrumento conceptual– han utilizado ese instrumento conceptual –la filosofía de la existencia– con adecuación a su propósito de esclarecerse como pensadores, como filósofos existentes, insertos en una determinada comunidad espacio-temporalmente situada.

Han llegado a la filosofía de la existencia, nosotros preferimos "filosofía existencial" en busca del instrumento conceptual que necesitaban.

Una consideración aparte cabe hacer respecto del propósito del grupo "Hiperión" de elaborar una filosofía del mexicano. Y, una "Ontología del mexicano".

En este tema estimamos relevante detenernos. Si concedemos que la ontología –estudio del Ser en cuanto ser– es ontología *sin más*. Si la

<sup>59</sup> Grupo filosófico que ha tratado de elaborar una filosofía del mexicano. Entre sus integrantes figuran, además de Leopoldo Zea, su propulsor, Emilio Uranga, Joaquín Macgregor, Ricardo Guerra, Jorge Portilla, y Luis Villoro, entre otros. Algunos de los cuales dan a conocer a las filosofías de la existencia, en su versión francesa.

<sup>60</sup> Emilio Uranga. (Nacido el 25 de agosto de 1921 y fallecido el 31 de octubre de 1988). Cf. "Ensayo de una ontología del mexicano". En "Cuadernos Americanos" México. n° 2, 1949, a.VIII, pp. 136-148. En especial p. 240.

filosofía versa sobre lo universal, el proponerse elaborar una filosofía del mexicano es una “provincialización de la filosofía” en la expresión de Agustín Basave Fernández del Valle<sup>61</sup>. A la luz del pensar de este prolífico filósofo mexicano, cuya obra ha sido y continúa siendo sugerente para nosotros, queremos esclarecer la temática que nos ocupa.

Los miembros del grupo “Hiperión”, algunos de los cuales han encontrado en la filosofía de la existencia una base conceptual adecuada, han incurrido en una visión regionalista extrema, en una “provincialización de la filosofía”, al proponerse una “ontología del mexicano”.

Agustín Basave Fernández del Valle quien asume una actitud *dialogal* –según lo hemos señalado en otro lugar–<sup>62</sup> entre las visiones universalista y regionalista extremas ha desenvuelto la temática de la mexicanidad o, si queremos, los fundamentos de la mexicanidad, es decir su filosofía de la mexicanidad; –hombre y cultura– desde la iluminación de lo que el hombre como persona hace: la cultura.

Desde su pensar metafísico “antroposófico” –centrado en el hombre como persona– Agustín Basave Fernández del Valle ha iluminado e ilumina el ámbito de la cultura. En efecto, desde su pensar filosófico –desenvuelto significativamente en su veta metafísica– a través de su obra, y como una de las proyecciones de su filosofía, Agustín Basave Fernández del Valle desenvuelve la búsqueda de los fundamentos de la mexicanidad, o si queremos, su filosofía de la mexicanidad.

La temática de la mexicanidad, lo hemos dicho, e insistimos en ello, aparece en Agustín Basave Fernández del Valle desarrollada como un estilo colectivo de vida, como “una versión de lo humano”, como “un modo de ser en lo universal”. Desde esta visión despliega su filosofía de lo mexicano –hombre y cultura– o, si queremos, su filosofía de la mexicanidad.

Para Agustín Basave Fernández del Valle es posible forjar “una filosofía con estilo nacional”, en su caso, una filosofía universalmente válida, construida por nacionales con el inconfundible sello o estilo mexicano”. Y lo es, en cuanto Agustín Basave Fernández del Valle considera que “un filósofo mexicano (en su caso) concreto puede

<sup>61</sup> Agustín Basave Fernández del Valle. *Vocación y estilo de México. Fundamentos de la Mexicanidad*. México, D.F. 1ª. 1989. Eds. Limusa. 1051 págs. I.S.B.N. 968-18-3112-8. Cf. pp. 36-37.

<sup>62</sup> Cf. mi comentario a *Vocación y estilo de México. Fundamentos de la Mexicanidad*. data. cit. En: *Sapientia*. Departamento de Filosofía. Facultad de Filosofía y Letras. Universidad Católica Argentina. n.178 (oct-dic.,1990) p.314.

elaborar una verdad universal en una circunstancia concretamente mexicana sobre otros hombres igualmente mexicanos”<sup>63</sup>.

Agustín Basave Fernández del Valle ha insistido en el esclarecimiento de su pensar acerca de la temática de la mexicanidad o, si queremos, su filosofía de la mexicanidad.

Seleccionamos un texto que consideramos altamente significativo:

lo mexicano –[hombre y cultura] sin substancializarlo –no es más que una versión de lo humano. Y esa versión peculiar de lo humano sólo puedo descubrirla por los caminos de la filosofía de la cultura<sup>64</sup>”.

Cabe colegir, entonces, desde lo señalado hasta aquí, que en Agustín Basave su filosofía de lo mexicano, su filosofía de la mexicanidad *conlleva* una filosofía de la cultura.

Agustín Basave Fernández del Valle nos ofrece –según ya hemos dicho– como una de las proyecciones de su filosofía, su filosofía de la mexicanidad, la cual –insistimos en ello– conlleva una filosofía de la cultura; es decir, el iluminar, el esclarecer los fundamentos de la cultura, esto es, la tarea del hombre como persona, la re-creación de valores.

Consideramos importante resaltar que algunos de los miembros del grupo “Hiperión” –como ya lo hemos indicado– se han acercado, de alguna manera, a la filosofía de la existencia, a fin de hacer una filosofía del mexicano, la cual en rigor habría de haberse limitado a ser una caracterología cultural del mexicano<sup>65</sup>.

Por qué hemos presentado, en esbozo, al grupo filosófico “Hiperión”, cabe preguntarse. Y nos respondemos. Porque dicho grupo “Hiperión” ha asumido en México la filosofía de la existencia, de algún modo, como instrumento conceptual. Ha reconocido en esa línea del pensar filosófico europeo una base conceptual adecuada, un instrumento

<sup>63</sup> Cf. Agustín Basave Fernández del Valle. *Vocación y estilo de México. Fundamentos de la Mexicanidad*. data cit. p. 39. Además, Matilde Isabel García Losada. “La Filosofía como Propedéutica de Salvación”. Humanitas. Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Monterrey, Nuevo León México. Tomo 25 (1998) pp. 611-618. (Nota a “Tratado de Filosofía. – Amor a la Filosofía como Propedéutica de Salvación”. de Agustín Basave Fernández del Valle).

<sup>64</sup> Agustín Basave Fernández del Valle. *Vocación y estilo de México*. .... data.cit. pp. 111 in fine. El subrayado es del autor. Resaltamos en negrita nosotros.

<sup>65</sup> Cf. Agustín Basave Fernández del Valle. *Tratado de Filosofía – Amor a la Filosofía como Propedéutica de Salvación*. México, D.F. 1996, Eds. Limusa. I.S.B.N 968-18-4471-8.294 págs. Cf. pp 281-282 y ss.. En tal sentido, señala Agustín Basave Fernández del Valle que ha sido Samuel Ramos el iniciador de esa corriente de caracterología cultural del mexicano con su obra: *El perfil del hombre y la cultura en México*. (Colección Austral, Bs. As. 135 págs. 3ª. Ed. 1951 ).

para esclarecer al existente en cuanto tal y también en cuanto inserto en una determinada comunidad situada cronotópicamente <sup>66</sup>.

En la presente indagación hemos seguido la asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México, a través del desarrollo del filosofar de dos figuras representativas: Antonio Caso y Adolfo Menéndez Samará.

Asimismo, hemos esbozado al llamado "Grupo Hiperión". El haber delineado al grupo filosófico "Hiperión" ha respondido a lo siguiente: el grupo "Hiperión" ha asumido en México a la filosofía de la existencia, de algún modo, como instrumento conceptual. En efecto, dicho grupo ha reconocido en esa línea del pensar filosófico europeo —es decir, en la filosofía existencial— una base conceptual adecuada, un instrumento acorde, para esclarecer al existente en cuanto tal y también en cuanto inserto en una determinada comunidad espacio-temporalmente situada.

### Bibliografía

BASAVE FERNÁNDEZ DEL VALLE, Agustín. *Tratado de Filosofía – Amor a la Filosofía como Propedéutica de Salvación*. México, D.F. 1996, Eds. Limusa. I.S.B.N. 968-18-4471-8.294.

-----; *Vocación y Estilo de México. Fundamentos de la Mexicanidad*-Ed. Limusa, México. D.F. 1989, I.S.B.N.968-18-3112-8.

-----; *Existencialistas y Existencialismo*. 1ª. Ed. Atlántida. S.A. Colección Oro de Cultura General n. 159. Buenos Aires, Argentina, 1958.

BUBER, Martín. *¿Que es el hombre?*. Eds. Fondo de Cultura Económica, México, 1949, p.157. (1ª.Eds. [hebreo]1942; Eds inglesa, 1948; alemana, 1948; trad. española, 1949).

CASO, Antonio, "México Moderno", 1919; 2ª. Eds. de la Secretaría de Educación Pública, 1943.

<sup>66</sup> Es de nuestro interés la consideración del grupo filosófico Hiperión en cuanto tal. No se analiza en esta indagación a sus integrantes, en particular.

-----; *Historia y Antología del Pensamiento Filosófico México*. 1ª. Ed. Sociedad y Librería Francesa. 1920; 2ª. Secretaría de Educación Pública y Librería Francoamericana, 1926.

-----; *Discursos a la Nación Mexicana*. México. D. F. Eds. Librería de Porrúa 1922. y Eds. Librería Pedro Robredo.1934.

-----; *Filósofos y Doctrinas Morales*. México, Eds. Porrúa. 1915 (O. Completas. T. II. UNAM 1973).

-----; *Historia y Antología del Pensamiento Filosófico*. México, 1ª. Ed. Sociedad y Librería Francesa, 1920, 2ª Ed. Secretaría de Educación Pública y Librería Francoamericana, 1926.

-----; *La Existencia como Economía y como Caridad*. México, D.F. Eds. Porrúa, 1916.

-----; *La Filosofía de la Intuición*. México, D.F., Eds. "Nosotros", 1914.

-----; *Problemas Filosóficos*. México, Eds. Porrúa, 1915 (Obras Completas T.II. UNAM 1973).

-----; *La Existencia como Economía como Desinterés y como Caridad*. 1ª. México D.F. Eds. México Moderno,1919; 2ª.México, Ed. de la Secretaría de Educación Pública. 1943 203 págs.

-----; *Obras Completas*. T. II. Universidad Nacional Autónoma de México, Dirección General de Publicaciones. México, 1973.

Diego F. Pró. *Historia del Pensamiento Filosófico Argentino*. Instituto de Filosofía. Facultad de Filosofía y Letras. Universidad Nacional de Cuyo. Mendoza, Argentina, 1973.

GARCÍA LOSADA, Matilde Isabel "El pensar con probidad". En: Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía. a. VIII. n° 9 Córdoba, Argentina, 1998.

-----; "El Pensar Fecundo de Manuel Gonzalo Casas". *Sapientia*. Departamento de Filosofía. U.C.A. Buenos Aires, Argentina. En vías de publicación.

-----; "La Existencia como Juego". "Humanitas". Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Nuevo León, México. n° 27. 2000. ~

-----; *La Filosofía Existencial en la Argentina -Sus Introdutores-* Buenos Aires, Argentina, Ed. Plus Ultra. 1999. 152 págs. I.S.B.N. 950-21-1352-7.

-----; *El puesto del Hombre en el Siglo XXI desde América*. Sociedad Argentina de Filosofía e Instituto Argentino Germano de Filosofía y Humanidades. Colección Perspectivas. T.VII. Córdoba. Argentina, año 2001. I.S.B.N. 987-9280.

-----; En vías de publicación; "Inquietud Metafísica en Filósofos Hispanoamericanos".

-----; "El compromiso del filósofo en un filosofar existencial" En vías de publicación en: "Humanitas". Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León. Nuevo León. Monterrey, México.

-----; "El Pensar Existencial de Antonio Caso". En vías de publicación. "Antonio Caso (Textos significativos)".

-----; "Inquietud metafísica en filósofos hispanoamericanos". En: *El puesto del hombre en el siglo XXI desde América*. Colección Perspectivas. t. VII. pp. 277-282. Eds. Sociedad Argentina de Filosofía e Instituto Argentino Germano de Filosofía y Humanidades. 2001. Córdoba, Argentina.

-----; "La Filosofía en su Integración a la Poesía". "Epimelia" -Revista de Estudios sobre la Tradición. Buenos Aires, Argentina. Universidad J.F. Kennedy. Departamento de Filosofía. 14 (1998).

-----; *Filosofía e Integración.-El Filosofar como Vía*. Eds. Almagesto, Buenos Aires, Argentina. 1994, 113 págs. I.S.B.N. 950-751-096-6.

J. COROMINAS. J. Pascual. *Diccionario Crítico Etimológico Castellano e Hispánico*. Madrid, España, Eds. Gredos, 1ª. 1980, 3ª. reimpresión 1991.

MACCHI, Luis. *Diccionario de la Lengua Latina*. Eds. Don Bosco. Buenos Aires, Argentina, 1966.

MENÉNDEZ SAMARÁ, Adolfo, "De la Antropología individualista de hoy y una nueva solución colectivista" (Incluida en su Opúsculo *Esquema de un Ideario*. Antigua

Librería Robredo de José Porrúa e hijos. Suc. Argentina y Guatemala. México, 1, D.F. 1951.

-----; *Dos ensayos sobre Heidegger*. Ed. Letras de México, México, 1939.

-----; Adolfo, *Esquema de un Ideario*. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. Suc. Argentina y Guatemala. México, 1, D.F. 1951.

-----; *Fanatismo y Misticismo*. México, Eds. Casa de España en México, 1940.

-----; *Iniciación en la Filosofía*. Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México, 1943.

-----; *Menester y Precisión del Ser*. México, junio de 1946, Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México. D.F.

RAMOS, Samuel *El perfil del hombre y la cultura en México*. Colección Austral, Bs. As. 3ª. Ed. 1951.

Real Academia Española. *Diccionario de la Lengua Española*. 21ª. ed. Madrid, 1992, Ed. Espasa Calpe. Madrid. España.

URANGA, Emilio "Ensayo de una ontología del mexicano". En "Cuadernos Americanos" México. n° 2, 1949, a.VIII,