

Humanitas

Universidad Autónoma de Nuevo León
Anuario del Centro de Estudios Humanísticos

Núm. 39 Vol. I
Enero-Diciembre 2012

Filosofía



UANL®



Dr. Jesús Áncer Rodríguez
Rector

Ing. Rogelio G. Garza Rivera
Secretario General

Dr. Ubaldo Ortiz Méndez
Secretario Académico

Lic. Rogelio Villarreal Elizondo
Secretario de Extensión y Cultura

Dr. Celso José Garza Acuña
Director de Publicaciones

Lic. Alfonso Rangel Guerra
Director del Centro de Estudios Humanísticos
Editor responsable

Mtro. Francisco Ruiz Solís
Corrección de estilo y cuidado editorial

Lic. Juan José Muñoz Mendoza/Lic. Claudio Tamez Garza
Diseño

Lic. Adriana López Montemayor
Distribución nacional e internacional

Humanitas, Año 39, N° 39, Vol. I. *Filosofía*. Enero-Diciembre 2012. Fecha de publicación: abril 30 de 2013. Revista anual, editada y publicada por la Universidad Autónoma de Nuevo León, a través del Centro de Estudios Humanísticos. Domicilio de la publicación: Biblioteca Universitaria Raúl Rangel Frías, piso 1º, Av. Alfonso Reyes, No. 4000 Nte., Col. Regina, Monterrey, Nuevo León, México, C.P. 64440. Tel. + 52 81 83294000 ext. 6533. Fax: +52 81 83 29 40 00 ext. 6556. Impresa por la Imprenta Universitaria, Ciudad Universitaria s/n, C.P. 66451, San Nicolás de los Garza, Nuevo León, México. Fecha de terminación de impresión: 24 de mayo de 2013. Tiraje: 500 ejemplares.

Número de Reserva de Derechos al uso exclusivo del título *Humanitas* otorgada por el Instituto Nacional del Derecho de Autor: 04-2009-091012392000-102, de fecha 10 de Septiembre de 2009. Número de certificado de licitud de título y contenido: 14,909, de fecha 16 de agosto de 2010, concedido ante la Comisión Calificadora de Publicaciones y Revistas Ilustradas de la Secretaría de Gobernación. ISSN: 2007-1620. Registro de marca ante el Instituto Mexicano de la Propiedad Industrial: 1,169,990.

Las opiniones y contenidos expresados en los artículos son responsabilidad exclusiva de los autores.
Prohibida la reproducción total o parcial, en cualquier forma o medio, del contenido editorial de este número.

HUMANITAS

ANUARIO

CENTRO DE ESTUDIOS HUMANÍSTICOS DE LA
UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

Director Fundador

Agustín Basave Fernández del Valle

Director

Alfonso Rangel Guerra

Jefe de la Sección de Filosofía

Cuauhtémoc Cantú García

Jefe de la Sección de Letras

Alma Silvia Rodríguez Pérez

Jefe de la Sección de Ciencias Sociales

Ricardo Villarreal Arrambide

Jefe de la Sección de Historia

Israel Cavazos Garza

ANUARIO
HUMANITAS 2012

Filosofía

Cuauhtémoc Cantú García
Coeditor

La filosofía existencial en México. Convicción y verdad existencial

Matilde Isabel García Losada*

Consejo Nacional de Investigaciones Científicas y Técnicas

EL INDAGAR LA RECEPCIÓN Y DESENVOLVIMIENTO de la filosofía existencial en México, a través de quienes consideramos figuras representativas –Antonio Caso, Adolfo Menéndez Samará, José Gaos, Juan David García Bacca y Agustín Basave Fernández del Valle– nos ha permitido advertir que el tema de la convicción está presente – de algún modo en ellos, a los que consideramos representantes del desenvolvimiento de la filosofía existencial en México y en general en Hispanoamérica.¹

Habremos de detenernos a considerar el tema de la convicción. Y esto es así pues el tema de la convicción es un tema, una cuestión que hemos analizado en su relación con la verdad existencial, y nos proponemos continuar ahondando en la relación convicción –verdad existencial, en cuanto es un tema vinculante,

* Dra. en Filosofía, especializada en Historiografía Filosófica argentina e hispanoamericana. Investigadora –miembro de la Carrera del Investigador– Consejo Nacional de Investigaciones Científicas y Técnicas - Conicet- Buenos Aires, Argentina.

¹ Esto lo decimos en especial pensando en Juan David García Bacca que ha desenvuelto y proyectado su filosofar existencial más allá de México -v.gr. Venezuela- si bien nosotros lo consideramos especialmente en su desarrollo en y desde dicho país donde ha sido relevante.

constante y latente en los distintos filósofos representantes de la filosofía existencial en México.

Los distintos autores que han asumido la filosofía existencial y la han desenvuelto en y desde México, de un modo en más o en menos explícito, o de un modo latente han reconocido en la filosofía existencial una vía de expresión adecuada desde la cual sustentar teóricamente lo que ha sido convicción en ellos.

Seguir el despliegue del pensamiento filosófico existencial en los autores citados, nos ha posibilitado reconocer a través del desenvolvimiento de su filosofar cuáles han sido las convicciones que han sido promotoras del desenvolvimiento de su pensar filosófico.

Y esto es así por que si el filosofar existencial es un filosofar en el que se busca no sólo la verdad teórica, en el que se aspira a la verdad especulativa, pensada, sino que también se busca, se aspira a realizar esa verdad en la existencia; entonces la verdad existencial en cuanto expresión del aunar en ella; la aspiración del filósofo a la verdad teórica y a la verdad vívida, encarnada; esa verdad existencial a la que aspira el filósofo que aúna en sí la verdad teórica y vívida, en cuanto verdad existencial, encarnada, vívida – y no sólo especulativa– es buscada, es aspirada por el filósofo, en y desde su quehacer filosófico. Lo que hemos desarrollado en otro lugar.²

Y el quehacer filosófico del pensador, del filósofo que desenvuelve su filosofar, en y desde un filosofar existencial, encarnado, según lo hemos apuntado, lo desenvuelve, sabiéndolo

²Cf. Matilde Isabel García Losada *Convicción y Verdad Existencial*". Estudio mayor. *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía*. Año XVIII n° 19. Córdoba, Argentina, 2009, pp. 231-244. Donde nuestra propuesta temática se ha enmarcado en el marco de nuestras investigaciones en la historiografía filosófica hispanoamericana en general; y así, hemos considerado las convicciones que resaltan en Antonio Caso, y en los "transterrados" José Gaos y Juan David García Bacca. Acerca del tema de la convicción en Agustín Basave Fernández del Valle, otro representante de la filosofía existencial en México, Cf. Matilde Isabel García Losada. *"El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: - La filosofía existencial en Agustín Basave Fernández del Valle-*". 24 pp. Estudio mayor, en vías de publicación.

o sin saberlo, en cuanto reconoce en el filosofar existencial, una vía adecuada de expresión teórica de sus convicciones.

De ahí que consideremos que la convicción es promotora del desenvolvimiento del pensar del filósofo.

Téngase en cuenta lo siguiente. Atendiendo a su etimología³ la convicción es el acto de con-vivir con aquello que es objeto de la vivencia. El acto de convivir, de vivir *con*, es para quien lo vive suficiente prueba, demostración decisiva de aquello que vive. Este acto de convivir, esta familiaridad de conviviente y convivido –que es al mismo tiempo convencimiento, prueba suficiente– es fuente para la persona, para el existente, sujeto de la convicción, del dominio de sí mismo, de su fuerza y persistencia interior (*egkrateia*).

Puede decirse que lo que es convicción en el filósofo se expresa teóricamente, se desenvuelve especulativamente en y desde un filosofar existencial. Y la verdad existencial a la que aspira el filósofo, se expresa teóricamente en y desde el filosofar existencial, encarnado, vívido de ese filósofo.

Si avanzamos más, puede decirse que el filósofo testimonia y es testimonio en y desde su filosofar, y en cuanto aúna en sí, y en su filosofar su aspiración, su búsqueda de la verdad teórica y vívida, de las convicciones que ha sustentado, y sustenta teóricamente desde su quehacer filosófico.

También nos proponemos mostrar, al hilo del despliegue del filosofar de los distintos autores a los que consideramos representantes de la filosofía existencial en México, que en ellos, se desenvuelve su filosofar en y desde una “necesidad sapiencial”

³ “Convicción”, del latín “*convictio-onis*”. De sus acepciones destacamos: (de *convivo*) “el acto de vivir con, intimidad, familiaridad”; 2ª. (de *convinco, convici, convictum*) “convencimiento, prueba, demostración decisiva”. Y también del griego “*sugkratew*”: “contener junto, gobernar, retener el aliento”; y “*egkrateia*” = “dominio de sí, que tiene de sí mismo la fuerza y la persistencia interior”. Cf. Santiago Segura Munguía. *Nuevo diccionario latín-español y de las voces derivadas*. Universidad de Deusto, Bilbao, España, 2001. Cf. Sebastián Yarza. *Diccionario griego-español*. Barcelona, España, Eds. Sopena, 1988.

como la hemos denominado a esa inquietud metafísica que no encuentra satisfacción en el sólo campo de la filosofía. Una inquietud metafísica, en aras de la cual, en el límite de la filosofía, algunos de sus representantes se han abierto a la poesía, al ámbito de lo religioso y también a la mística, en y desde su aspiración al fundamento.

Y en los que más lo hemos advertido y en quienes está más desarrollado esa apertura desde el filosofar, al ámbito de la religión, la mística y a la poesía, es en Juan D. García Bacca, y en Agustín Basave Fernández del Valle. En Antonio Caso está presente implícitamente. En José Gaos, está expresa en sus estudios sobre la filosofía en Hispanoamérica. Y en Adolfo Menéndez Samará también está presente esa necesidad sapiencial que lo ha conducido a un filosofar integrador.

En nuestra indagación de la filosofía existencial en México, analizamos el desenvolvimiento de esta corriente del pensar filosófico europeo en su desarrollo a través de los que consideramos figuras representativas, en tanto o han asumido la filosofía existencial, o lo han desenvuelto ese filosofar en un período del desarrollo de su quehacer filosófico. Como es el caso de José Gaos y principalmente en Juan David García Bacca.

Lo que consideramos importante resaltar es que los distintos representantes de la recepción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México es que de alguna manera todos han reconocido a la filosofía existencial como un filosofar abierto, y en algunos de ellos, ese filosofar abierto, de un modo más o menos explícito, se ha reconocido integrado a otros modos de saber, de saborear lo real, o si se quiere, a otras actitudes posibles de apertura a lo real, distintas de la actitud filosófica. Modos de saber, de saborear lo real distintos de la misma filosofía y a los que los filósofos representantes de la filosofía existencial en México, se han abierto en el límite de la filosofía, en y desde una actitud integradora. Así indicaremos esta actitud integradora, que desde el quehacer filosófico se ha abierto a la poesía y si queremos a la religión y también a la mística.

Llegados a este punto consideramos importante, para nuestro

propósito de resaltar, lo que ha sido *convicción*, en los filósofos que han asumido la filosofía existencial en México, detenernos en considerar a Antonio Caso.⁴

Señalemos que el orden en que tratamos a los distintos representantes de la filosofía existencial en México responde a un criterio cronológico.

Antonio Caso, desde su reacción al positivismo en México ha desenvuelto un filosofar existencial, encarnado, vívido, que ha aspirado aunar a su existencia; y así ha propuesto un filosofar *desde el vivir*, un filosofar desde un existir encarnado, y un filosofar *para vivir* y para mejor vivir.

Cabe a luz de su Obra que hemos analizado con insistencia⁵

⁴ Antonio Caso (1883-1946). Nace en la ciudad de México el 19 de diciembre de 1883 y muere en la misma ciudad el 6 de marzo de 1946. Estudió en la Escuela Nacional Preparatoria y en la Escuela Nacional de Jurisprudencia donde se licenció en Derecho. Se encuentra entre los que fundan en 1909 el *Ateneo de la Juventud*, cuya labor cultural se orientará a combatir la corriente positivista en México. Entre los miembros de dicha asociación cabe mencionar a Pedro Henríquez Ureña, Alfonso Reyes y José Vasconcelos.

Antonio Caso, quien ha sido el primer secretario del Ateneo, dicta por ese entonces sus famosas conferencias contra el positivismo y comienza a impartir la cátedra de Sociología en la Escuela Nacional de Jurisprudencia.

En 1910, es el primer profesor de filosofía de la recién creada Escuela de Altos Estudios, donde fue director en varias ocasiones.

La lucha que los ateneístas libran contra los positivistas que se oponen a la fundación de la Universidad, y también contra los que los acusan de elitismo, conduce a Antonio Caso a Alfonso Reyes y a Pedro Henríquez Ureña a fundar en 1912 la *Universidad Popular*, con el fin de fomentar la cultura en el proletariado.

En 1914, el Ateneo de la Juventud se disuelve, habiendo triunfado, pues la Escuela Nacional Preparatoria adopta un plan de estudios con las humanidades como materias obligatorias. En 1915 A. Caso ocupa la dirección de esa misma escuela e inicia en la Universidad Popular sus célebres conferencias sobre cristianismo, las que serán definitorias de su obra capital: *La Existencia como Economía como Desinterés y como Caridad* (1919). En 1921 es designado miembro de la Academia Mexicana de la Lengua.

Luego de ser director de la Facultad de Filosofía y Letras y secretario de la Universidad de México desde su fundación por Justo Sierra así como, poco antes, el de Antonio Caso es nombrado rector de la Universidad, cargo que desempeña desde 1921 a 1923.

⁵ Matilde Isabel García Losada. "Asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México". *Humanitas*. Anuario del Centro de Estudios Humanísticos, N° 31. pp.167-191. Centro de Estudios Humanísticos, Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, (Nuevo León) México. 2004.

y en la cual continuamos ahondando, considerar que Antonio Caso ha tenido la vivencia, como pensador, de un pensar encarnado y más aún entrañado.

Podemos decir que la índole encarnada del pensar, y más aún, *el entrañamiento* del pensar, y si queremos mejor, del filosofar, ha sido vivido por Antonio Caso, ha sido vivencia con la cual ha con-vivido. Y el *entrañamiento del pensar*, del filosofar de A. Caso, con el cual ha *vivido* y con el cual ha *con- vivido* ha sido, entonces, en tal medida, *convicción* en él.

Consideramos que ha sido su vivencia del pensar, un pensar entrañado; su vivir y convivir con dicha vivencia - con la vivencia de un pensamiento entrañado – lo que explica el desenvolvimiento de su filosofía.

El filosofar existencial, entrañado de Antonio Caso, desde el cual ha igualado con la vida el pensamiento, ha sido el *testimonio*, la *manifestación*, de que su filosofar ha sido un filosofar, desde su compromiso como filósofo, en el que el vivir, el existir, ha sido *saboreado*, degustado, o si queremos, sentido y pensado, como lo primero.

Veamos cómo se expresa:

“Sin saber nada o casi nada de la naturaleza de las cosas hemos vivido siempre. No podríamos vivir en cambio sin saber cómo es bueno vivir [...] Primero es vivir. Una filosofía que fuera solamente teoría de la existencia sería incompleta si no va acompañada de una teoría del valor de la existencia”.

6

Y de ahí, según se advierte en el texto que hemos seleccionado, que su filosofar encarnado, se haya ordenado a saber cómo es bueno vivir, existir; y de ahí también, que su filosofar se haya desenvuelto como *un filosofar para vivir, y para un mejor vivir*, una mejor existencia.

Antonio Caso ha sustentado desde un filosofar encarnado,

⁶ Antonio Caso. *Historia y Antología del Pensamiento Filosófico*. México, 1a. Eds. Sociedad y Librería Francesa. 1920.2a. Eds. Secretaría de Educación Pública y Librería Franco Americana, 1926. pp. 16-17. Incluido en *Obras Completas*. Universidad Nacional Autónoma de México, México, 1973.

desde su filosofar existencial, teóricamente, una mejor existencia. Y así ha proyectado luz en el plano práctico delineando una filosofía de la cultura sustentada en valores encarnados. Y valores encarnados y en grado máximo, *en el sabio, en el santo, y en el héroe*, a quienes ha propuesto -, a cada uno como existente, y comunitariamente, o mejor si queremos, más precisamente, al pueblo mexicano -, como *modelos* a ser imitados.⁷

Desde el considerar al tema de la convicción como tema vinculante, y que es presente y latente en distintos autores representantes de la filosofía existencial en México, analizamos, a continuación, el tema de la convicción en Adolfo Menéndez Samará.

Nos proponemos en lo que sigue mostrar cuales han sido las convicciones que ha promovido el desenvolvimiento del filosofar existencial de Adolfo Menéndez Samará (1889-1954),⁸ representante de la filosofía existencial en México.

Insistimos en señalar que la recepción y el desenvolvimiento de la filosofía existencial en México, ha tenido lugar en el marco

⁷ Antonio Caso, *Discursos a la Nación Mexicana* México, 1922, Ed. Librería de Porrúa Hnos. 252 pp. Cf. p. 242. En tal sentido dice Antonio Caso: "Imitad a los sabios en la prudencia; a los héroes en la fortaleza; a los santos en la virtud" *Op. cit.* data, cit. p. 243.

⁸ Hemos analizado a este autor como representante de la filosofía existencial en México. Cf. Matilde Isabel García Losada. "Asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México". *Humanitas*. Anuario, nº 31. pp.167-191. Centro de Estudios Humanísticos, Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, (Nuevo León) México. 2004. Adolfo Menéndez Samará (1889-1954). Ha nacido y fallecido en México. Catedrático en la Escuela Nacional Preparatoria, y en la Universidad Nacional de México, donde ha profesado en la Cátedra de Introducción a la Filosofía.

Por su referencia a nuestros fines resaltamos que a Adolfo Menéndez Samará pertenecen los primeros estudios relevantes sobre M. Heidegger realizados en México, hacia fines de la tercera década del siglo XX (1939). Obra: *Dos ensayos sobre Heidegger*. Eds. Letras de México, México, 1939. 61 págs. *Fanatismo y misticismo*. México, Eds. Casa de España en México, 1940; *Iniciación en la Filosofía*. Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México, 1943, 405 pp. (Contiene abundante Bibliografía). *Menester y precisión del Ser*. México, junio de 1946, Eds. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México. D.F. 128 pp. *Esquema de un ideario*. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. Suc. Argentina y Guatemala. México, 1, D.F. 1951. 61 pp. - meduloso Opúsculo-

de la reacción al positivismo, según lo hemos señalado en estudios anteriores.⁹

En y desde la reacción al positivismo se ha asumido y desenvuelto la filosofía existencial en México, y en general en Hispanoamérica.

En efecto, la filosofía existencial, corriente del pensamiento europeo particularmente alemán y francés, ha sido asumida, y desenvuelta por filósofos mexicanos -como también ha sucedido en la Argentina¹⁰ -en el marco de la reacción al positivismo- hacia 1910, y en el de su superación.

Hacia fines de la década de los 20 su influencia ha desaparecido, por lo que puede hablarse de una superación del positivismo en México, y, en general en Hispanoamérica.

Hemos reconocido el tema de *la convicción* como tema vinculante, presente y latente, en distintos autores representantes de la asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México.¹¹

Si nos preguntamos respecto del tema de la convicción en Adolfo Menéndez Samará - entonces cabe decir lo siguiente.

En el desenvolvimiento del filosofar existencial de A. Menéndez Samará, el tema de la convicción no tiene una

⁹Cf. Matilde Isabel García Losada. "El Desenvolvimiento de la Filosofía Existencial en México: José Gaos". Anuario *Humanitas*. Sección Filosofía, Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, Nuevo León, México (Estudio mayor). N° 37. Vol. I (2010).

¹⁰Cf. Matilde Isabel García Losada. *La Filosofía Existencial en la Argentina. - Sus Introdutores*. Eds. Plus Ultra. Buenos Aires, Argentina, 1999, 152 pp.

¹¹ Cf. Matilde Isabel García Losada. "Convicción y Verdad Existencial". Estudio mayor. *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía*. Año XVIII n° 19. Córdoba, Argentina, 2009 pp. 231-244. Donde nuestra propuesta temática se ha enmarcado en el marco de nuestras investigaciones en la historiografía filosófica hispanoamericana en general; y así, hemos considerado las convicciones que resaltan en Antonio Caso, y en los "transterrados" José Gaos y Juan David García Bacca. Acerca del tema de la convicción en Agustín Basave Fernández del Valle -otro representante de la filosofía existencial en México. Cf. Matilde Isabel García Losada. "*El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: La filosofía existencial en Agustín Basave Fernández del Valle*". 24 pp. Estudio mayor, en vías de publicación.

presencia explícita. Puede decirse que en su filosofar la cuestión de la convicción asume un modo de presencia latente.

Si convicción es aquello que se vive y aquello con lo cual se convive, entonces cabe preguntarse cuáles han sido las convicciones con las que Adolfo Menéndez Samará ha vivido y convivido.

Atendiendo a su etimología¹² la convicción es el acto de convivir con aquello que es objeto de la vivencia. El acto de convivir, de vivir *con* es para quien lo vive suficiente prueba, demostración decisiva de aquello que vive. Este acto de convivir, esta familiaridad de conviviente y convivido –que es al mismo tiempo, convencimiento, prueba suficiente– es fuente para la persona, para el existente, sujeto de la convicción, del dominio de sí mismo, de su fuerza y persistencia interior (*egkrateia*).

Llegados a este punto consideramos importante insistir en lo siguiente.

La unidad que se da en el existente, sujeto de la convicción, de quien vive la vivencia, y de aquello que vive, es decir, la unidad de conviviente y convivido en el existente, consideramos que encuentra una vía de expresión filosófica adecuada, en la verdad existencial; pues la verdad existencial es, en cuanto tal, expresión de la unidad, del aunamiento de la aspiración *teórica* del filósofo, quien aspira a *vivir* conforme a la verdad que busca, y a la cual, consecuentemente, aspira a sustentar no sólo conceptualmente.

El filósofo existencial aspira a la verdad existencial. Y aspira a la verdad existencial en cuanto ella es expresión de la unidad,

¹² “Convicción”, del latín “*convictio-onis*”. De sus acepciones destacamos: (de *convivo*) “el acto de vivir con intimidad, familiaridad”; 2ª. (de *convinco, convici, convictum*) “convencimiento, prueba, demostración decisiva”. Y también del griego *sugkratew*: “contener junto, gobernar, retener el aliento”; y “*egkrateia*” = “dominio de sí, que tiene de sí mismo la fuerza y la persistencia interior”. Cf. Santiago Segura Munguía. *Nuevo diccionario latín-español y de las voces derivadas*. Universidad de Deusto, Bilbao, España, 2001. Cf. Sebastián Yarza. *Diccionario griego-español*. Barcelona, España, Eds. Sopena, 1988.

del aunamiento, de la aspiración teórica a la verdad y de la aspiración -del filósofo- a encarnar esa verdad en la existencia.

Si la unidad de conviviente y convivido –según hemos desarrollado en nuestro meduloso estudio *Convicción y Verdad Existencial*¹³ – en el filósofo, en tanto existente, sujeto de la convicción, se expresa y se aúna en la verdad existencial a la que el filósofo, en tanto filósofo existencial, aspira; entonces corresponde preguntarse cuales han sido las convicciones que se expresan y se aúnan en la verdad existencial a la que Adolfo Menéndez Samará ha aspirado través de su filosofar existencial.

Consideramos que A. Menéndez Samará ha vivido y convivido con la vivencia del *filosofar como compromiso*. El filosofar vivido y con-vivido como compromiso ha sido *convicción* en él. Y más aún, ha sido su convicción el filosofar como compromiso y también su compromiso en cuanto filósofo.

A. Menéndez Samará se ha vivido a sí mismo, se ha saboreado, filósofo, y en tal medida, en tanto filósofo existencial, ha vivido y convivido con la vivencia, no sólo del filosofar como compromiso – uno de los aportes, aunque insuficientemente desarrollado, de la filosofía existencial a la filosofía – sino de su compromiso en tanto filósofo.

Y el filosofar que ha sido desenvuelto desde la convicción del compromiso, se ha desarrollado asimismo en nuestro autor, de un modo sinuoso, y en cumplimiento de un “*destino social*”.¹⁴

Adolfo Menéndez Samará ha desenvuelto su filosofar asumiendo que tiene una función social. Y es que el filosofar es también *un servicio social*, según lo hemos analizado con insistencia.¹⁵

Y el filosofar como función y servicio social ha sido *pensado y*

¹³ Cf. Matilde Isabel García Losada. “Convicción y Verdad Existencial”. Estudio mayor. *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía*. Año XVIII n° 19. Córdoba, Argentina, 2009 pp. 231-244.

¹⁴ Adolfo Menéndez Samará. *Menester y Precisión del Ser*. 1946, Ed. Antigua Librería Robredo de José Porrúa e hijos. México, D.F. 128 pp. Cf. p.7.

¹⁵ Cf. Matilde Isabel García Losada. *Fruición y Filosofía*. Prólogo de Carmen Balzer. Ed. Dunken, Buenos Aires, Argentina, 2009, 136 pp.

vivido; de ahí que pueda afirmarse que ha sido en tanto vivencia-pensada – con la cual ha vivido y convivido – *convicción* en nuestro autor.

Llegados a este punto, ahondemos más.

El filosofar existencial de Menéndez Samará en su despliegue ha sido sinuoso. Sinuosidad del filosofar de nuestro autor a través del cual es reconocible una actitud *abierto*. Ha desplegado un filosofar abierto e integrador. Ello se reconoce a través del desenvolvimiento de su pensamiento filosófico, y desde sus inicios. Piénsese en su obra *Fanatismo y Misticismo*¹⁶ (1940) en que apunta –aunque no desarrolla– posibles vínculos de la mística, el arte, la poesía y la religión.

En el desenvolvimiento del filosofar existencial de A. Menéndez Samará filosofía y poesía, consideradas como “actitudes cercanas” se integran, o mejor, son integrables.

A. Menéndez Samará, que ha reconocido a Gabriel Marcel como el principal representante de la filosofía existencial; y a Martín Heidegger a la sombra de Kierkegaard¹⁷; ha contribuido a dar a conocer y difundir en México el pensamiento de M. Heidegger.¹⁸

Apuntemos que Miguel de Unamuno también ha sido asumido por nuestro autor, según lo hemos señalado en otro lugar.¹⁹

Seguir el despliegue del filosofar existencial de A. Menéndez Samará nos ha posibilitado advertir en nuestro autor convicciones, que latentes, resaltan en el desenvolvimiento de su pensamiento filosófico.

¹⁶ Cf. Adolfo Menéndez Samará. *Fanatismo y Misticismo*. México, 1940. 1ª. ed. Fondo de Cultura Económica, México, 151 pp.

¹⁷ Cf. *Iniciación a la filosofía* Ed. Antigua Librería Robredo. México. D.F., 1943, 405 pp. Cf. p. 384.

¹⁸ En tal sentido resaltamos su Opúsculo “*Dos ensayos sobre Heidegger*”. Ed. Letras de México, México, 1939, 61 pp. Con el cual nuestro autor se cuenta entre los primeros que ha contribuido, en México, a dar a conocer su pensamiento.

¹⁹ Cf. Nuestro estudio sobre Adolfo Menéndez Samará, que hemos citado. Consideramos que A. Menéndez Samará ha asumido el pensamiento de Miguel de Unamuno, lo cual se advierte en punto al tema de Dios, entre otros.

Si ha reconocido en la filosofía existencial un vía adecuada de expresión teórica de sus convicciones; entonces, ellas de un modo no siempre explícito sino desde un modo de presencia latente, han de suscitar el desenvolvimiento de su filosofar. Y de lo que se trata es de advertirlas, en tanto promotoras del despliegue de su pensamiento.

El filósofo existencial aspira a sustentar teóricamente lo que es convicción en él.

En el desenvolvimiento del filosofar de A. Menéndez Samará, se despliega con insistencia en la veta metafísica, reconocible de un filosofar abierto e integrador. Seguir el desarrollo del filosofar de este filósofo mexicano, nos ha posibilitado destacar como convicciones, el *filosofar como compromiso* y la *función* —y más aún agregamos nosotros— el servicio social del filosofar.

A continuación, consideremos a José Gaos,²⁰ filósofo español, *transterrado*,²¹ en México que ha asumido y desenvuelto la filosofía

²⁰José Gaos y González Pola ha nacido en Gijón, Asturias, en 1900 y fallecido en México en 1969. Realiza sus estudios superiores en la Universidad de Valencia y se licencia en la Universidad de Madrid en 1923, como alumno de J. Ortega y Gasset y de Manuel García Morente. Doctor en Filosofía de la Universidad Central en 1928. Profesor en la Universidad de Zaragoza y en la Universidad de Madrid de la que ha sido rector desde 1936 a 1939. Ya en México ha sido profesor de filosofía en la Universidad Nacional Autónoma de México y en el Colegio de México, y también en la Universidad de Nuevo León, además de otros cursos intermitentes que ha dictado fuera de México, v. gr. en Venezuela y en Guatemala entre otros. De entre su producción seleccionamos por su referencia a nuestros fines: *Introducción a El ser y el tiempo de Martín Heidegger*. Fondo de Cultura Económica, 1ª. ed. México, 1951; 2ª revisada y aumentada, Fondo de Cultura Económica, México. 1971, 151 pp. Cabe llamar la atención respecto de la relevancia de esta obra de Gaos, la que, como se advierte en la edición citada que seguimos, es “literalmente única” por ser idéntica la terminología de esta exposición que hace Gaos de Heidegger a la de traducción, la primera en lengua española, (1951) que ha hecho de *Sein und Zeit* y en que se muestra su profundo conocimiento del pensamiento del filósofo germano.

Confesiones profesionales. 1959; Ed. Fondo de Cultura Económica, México, 181 pp. *Filosofía contemporánea*. Universidad Central de Venezuela Caracas. Ediciones de la Biblioteca. 1962, 335 pp. *Pensamiento de Lengua Española*. ed. Stylo. México, 1945, 355 pp. *José Ortega y Gasset y otros trabajos de Historia de la filosofía en España y la América Española*. Imprenta Universitaria. México, 1957. 406 pp.

²¹Usamos la expresión acuñada por él mismo para significar su modo de existencia fuera de España: *transterrado* ya que no “desterrado”, dice Gaos.

existencial, desde su acercamiento y profundización en el pensamiento de Heidegger, en especial, el Heidegger de *Ser y Tiempo*.

Cabe destacar la relevancia de José Gaos como figura representativa del desenvolvimiento de la filosofía existencial en México.

José Gaos, se ha adentrado en el pensar de Heidegger y desde su profundización en el pensar del filósofo germano, en especial del Heidegger de *Ser y Tiempo*, lo ha traducido y lo ha dado a conocer. Ha contribuido a la difusión y esclarecimiento de su pensamiento en lengua española.²²

Haber analizado el desenvolvimiento del filosofar existencial en José Gaos,²³ nos ha posibilitado reconocer lo que ha sido convicción en él. La convicción, que no es en tematizada de un modo expreso, tiene en este filósofo español “transterrado” en México, según su propia expresión, una presencia latente.

Convicción ha sido en J. Gaos, *la soledad* –tema característico de un filosofar existencial –. Hemos analizado en otro lugar el pensamiento de José Gaos,²⁴ y desde nuestras indagaciones podemos señalar que la soledad ha sido *convicción* en nuestro autor.

En efecto, el tema de la soledad (al igual que el de la compañía) entre otros, que constituye un tema propio de la filosofía existencial, se encuentra latente y presente en el desenvolvimiento de su filosofar.

En tal sentido corresponde destacar que para José Gaos “la

²² Ha sido José Gaos el autor de la primera traducción del *Sein und Zeit* (1927) en lengua española. Nos referimos a Martín Heidegger. *El ser y el tiempo* Ed. Fondo de Cultura Económica, México. D.F. 1ª. ed. 1951, Prólogo y traducción de José Gaos. 510 pp. La edición original de esta obra ha sido publicada en el “*Jahrbuch für Philosophie und phänomenologische Forschung*”, vol. VIII (Halle, Alemania) con el título de *Sein und Zeit*.

²³ Cf. Matilde Isabel García Losada. *El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: José Gaos*, Anuario *Humanitas* 2010. Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, México. N°37. Vol I. pp. 103-125.

²⁴ Cf. Matilde Isabel García Losada. “El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: José Gaos”, *data cit.*

vivencia, la experiencia de la soledad, intelectual, mental, espiritual”, es “el agrio meollo” de una experiencia que es “específica” del intelectual, en general. Pero, desde Gaos, caber remarcar que esta vivencia de la soledad intelectual, mental, espiritual, concebida, ‘degustada’ por nuestro autor como “agrio meollo” es una experiencia “esencial”, “forzosa”, y, sólo propia del filósofo.²⁵

La vivencia de la soledad con la cual Gaos ha vivido y convivido; y, a la que ha analizado en el desenvolvimiento de su filosofar, nos permite afirmar que la soledad ha sido **convicción** en José Gaos. El filósofo ha tenido la “experiencia”; ha asistido al pensar del pensador, en tal sentido destaca nuestro autor, que todo lo que entra en la vida del pensador, entra siendo pensado. El pensador todo lo que vive lo piensa. El pensador concibe ideas a partir de lo vivido y acerca de lo vivido.²⁶

Cabe destacar lo siguiente. Pensar lo que se vive, concebir ideas sobre lo vivido, y a partir de lo vivido es desenvolver un pensar vital, existencial. Pensar existencial, y más aún, filosofar existencial, que se desarrolla al filosofar desde el vivir, desde lo vivido.

José Gaos ha unido el pensar y el vivir. Ha pensado desde lo vivido y a partir de lo vivido. Su pensar vital, existencial, se nos muestra como el desenvolvimiento de su pensamiento filosófico multifacético en el que nos interesa resaltar el despliegue de un filosofar existencial.

Consideremos asimismo a Juan David García Bacca,²⁷ filósofo,

²⁵ José Gaos. *Confesiones Profesionales*. 1959. Eds. Fondo de Cultura Económica, México, 181 pp. cf. pp. 145-149. Esta obra ha sido incluida en el tomo XVII, de las *Obras Completas de José Gaos*. Universidad Autónoma de México, México, 1982. Cf. Matilde Isabel García Losada. “El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: José Gaos” Anuario *Humanitas* 2010. Centro de Estudios Humanísticos. Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, México. N° 37 Vol I. pp. 103-125. *Loc. cit.* El subrayado es nuestro.

²⁶ Cf. José Gaos. *Confesiones Profesionales; data cit.* pp. 77-78.

²⁷ Juan David García Bacca nace en Pamplona, España el 26 de junio de 1901 y fallece en Quito, Ecuador, el 5 de agosto de 1992. Estudia en Barcelona (donde se ha ordenado sacerdote. Posteriormente abandonará el sacerdocio) Y ha continuado sus estudios en París, Munich, Bruselas y Zurich. Al término de la guerra civil española, García Bacca llega a América Latina- como otros intelectuales republi-

también *trasterrado* en México, que ha desenvuelto su pensar en la filosofía existencial, en y desde su acercamiento y profundización en el pensamiento de Heidegger principalmente - aunque también en menor medida de Miguel de Unamuno, entre otros - ha contribuido a la difusión de su pensamiento en México, tomado particularmente, y en Hispanoamérica, en general.²⁸

Corresponde señalar que *la convicción*, aunque no expresamente analizada por Juan D. García Bacca, se encuentra en el desarrollo de su pensamiento filosófico, de un modo latente.

Asimismo es posible afirmar, según lo hemos hecho en otro lugar,²⁹ que Juan D. García Bacca ha encontrado en la filosofía existencial una vía adecuada de expresión teórica de lo que ha sido convicción en él.

Juan D. García Bacca, ya lo hemos señalado, a propósito de un estudio anterior, destaca y desenvuelve desde distintos ángulos *la cuestión de la infinidad* para la que considera esta hecho el existente.

canos- primeramente a Ecuador, luego a México, desde 1941 a 1946, donde como "trasterrado" continuará su quehacer filosófico; y, posteriormente a Caracas, Venezuela. Ha desempeñado una intensa y prolongada actividad académica en diversos países. Ha sido profesor de Filosofía, Lógica-Matemática y otras disciplinas en la Universidad de Santiago de Compostela (1932-1939); en la de Quito, Ecuador desde 1939 a 1941; en la Universidad Nacional Autónoma de México desde 1941 a 1946. En la Universidad Autónoma de Nuevo León, ha dictado durante 1944 un curso, el cual se materializará en su libro "*Nueve grandes filósofos contemporáneos y sus temas*". En 1947 trasladado a Venezuela ha profesado en la Universidad Central de Venezuela, de Caracas. La Universidad de San Marcos de Perú le ha honrado con el título de Doctor Honoris Causa. Ha sido miembro de diversas sociedades, entre ellas: de las Sociedades de Matemáticas de México y España; de la Société pour l' Histoire des Sciences; de la Société Européenne de Culture; de la Société des Amis de Bergson, de París; de la Society for Human Rights; del Instituto Panamericano de Cultura y de la Sociedad de Epistemología de Argentina.

Juan David García Bacca adquirió la nacionalidad venezolana y vivió los últimos años de su vida en Ecuador, patria de su esposa, Fanny Palacios.

²⁸ Matilde Isabel García Losada. "*El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: Juan David García Bacca*". Estudio en vías de edición en *Anuario Humanitas*. Centro de Estudios Humanísticos, Universidad Autónoma de Nuevo León, Nuevo León, Monterrey, México.

²⁹ Matilde Isabel García Losada. *Ibidem*.

Señala García Bacca, “la filosofía clásica pedía pruebas, demostraciones; Heidegger pide testimonios, (Bezeugen); y el testimonio lo dan los sentimientos. La angustia, el sentimiento de soledad, ...que nos sobreviene cuando queremos quedarnos, tercamente solos a solas con nosotros mismos, cada uno con su yo auestas, testimonia, con el testimonio fehaciente, real y sentido de los sentimientos, que el hombre tiene que estar sustentado por una infinidad para poder ser finito”.³⁰

Insistimos en señalar que García Bacca, destaca y desenvuelve desde distintos ángulos la *cuestión de la infinidad* para la que considera esta hecho el existente.

Consideramos importante resaltar lo siguiente:

Que el existente este hecho para la Infinitud, que el existente sea sustentado, esté sustentado por una Infinitud, como navío en el mar es algo que es vivencia en nuestro filósofo. Vivencia con la cual *convive*. De ahí que pueda decirse que es *convicción* en él.

J. D. García Bacca que ha encontrado y reconocido en la filosofía existencial una vía de expresión adecuada de sus convicciones ha desenvuelto su pensar de un modo sinuoso.

Según lo hemos ya indagado en un estudio anterior,³¹ lo que ha sido en nuestro filósofo *convicción*, lo ha desarrollado García Bacca desde un filosofar existencial, en el cual su pensar sentido, vívido ha encontrado una adecuada expresión teórica. San Juan de la Cruz y Martín Heidegger, son fuentes en las cuales nuestro filósofo ha encontrado motivos de inspiración, ha abrevado en ellos, para desarrollar el tema de la Infinitud.

La existencia humana desde un pensar sentido y sentir pensado, ha de sentirse y pensarse sustentada por una Infinitud como *navío*

³⁰ Juan David García Bacca. “La importancia de ser filósofo”: En *Filosofía y Letras*. Revista de la Facultad de Filosofía y Letras. Universidad Nacional Autónoma de México. Nº 37, enero-marzo, 1950 pp. 63-85. Cf. p. 78. Artículo citado en nuestro estudio en vías de edición, sobre el desenvolvimiento el la filosofía existencial en este filósofo cf. p. 14. de nuestra indagación.

³¹ Matilde Isabel García Losada. “El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México: Juan David García Bacca”. Estudio en vías de edición en *Anuario Humanitas*. Centro de Estudios Humanísticos, Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, México; en especial p. 32.

en el mar. El desenvolvimiento de la cuestión de la transfinitud de la existencia humana, o si queremos, el tema de la finitud de la existencia humana sustentada por una Infinitud, por parte de Juan. D. García Bacca, se ha desplegado, hilado, en el entramado de su pensamiento existencial.

Y la transfinitud de la existencia humana sustentada por una Infinitud, como navío en el mar, se ha hilado, se ha entramado con el tema de lo divino, o mejor, con la cuestión de Dios, un Dios personal, cuestión - que es en García Bacca, o mejor, que ha sido, más para vivirla que para pensarla.

De ahí que en Miguel de Unamuno haya encontrado J. D. García Bacca motivos de incitación para el desenvolvimiento de su pensamiento filosófico existencial, principalmente, en punto al tema de Dios, lo divino.³²

Juan David García Bacca, que ha desenvuelto un filosofar existencial de sesgos propios, según hemos señalado sintéticamente, ha reconocido en la filosofía existencial una vía de expresión teórica de sus convicciones.

Se considera importante resaltar el carácter integrador del filosofar de García Bacca.

En efecto, el filosofar de García Bacca es un filosofar integrador. Juan D. García Bacca ha integrado en el desenvolvimiento de su pensamiento existencial, una actitud filosófica, a una actitud mística, y poética. En el desenvolvimiento de su pensamiento existencial ha abrevado en místicos y poetas, ha encontrado en ellos, en místicos y poetas, una fuente de inspiración para el desenvolvimiento de un filosofar existencial de sesgos propios.

Su pensamiento filosófico existencial se ha abierto a místicos y poetas; apertura desde la cual nuestro filósofo ha asumido una actitud filosófica integradora.

Juan D. García Bacca se formula la siguiente pregunta:

³² Matilde Isabel García Losada. *Loc. cit.* en especial pp. 32-33.

“¿Quién será capaz, libre de trabas de trabas dogmáticas, de interpretaciones escolásticas ramplonas y palabreras, de incorporar a nuestro filosofar las grandes experiencias místicas?”.³³

En el desenvolvimiento de su filosofar muestra, García Bacca, que se ha dejado inspirar por los místicos. En efecto nuestro filósofo, ha filosofado libre; *ha dejado*. “respiraderos”, en el desarrollo de su filosofar. Y así ha desplegado un filosofar existencial, a través del cual su pensar sentido y sentir pensado, se ha ejercido en libertad.³⁴ Su filosofar existencial, es decir, un filosofar que no sólo ha buscado la verdad meramente pensada sino también *la verdad existencial*, es decir la verdad encarnada, realizada en la existencia, se ha abierto a la mística- o mejor, se ha dejado inspirar por los místicos- y a la poesía. Y ha desenvuelto un filosofar integrador.

Miguel de Unamuno³⁵ y principalmente, Martín Heidegger, en la medida que también ellos como existentes y como filósofos, y desde un pensar vívido, existencial se han abierto a la mística y a la poesía, son fuente en la cual ha abrevado nuestro filósofo.³⁶

³³ Juan David García Bacca. “El sentido de la ‘nada’ en la fundamentación de la metafísica de Heidegger y el sentido de la ‘nada’ como fundamentación de la experiencia mística en San Juan de la Cruz” En *Cuadernos Americanos*, Universidad Nacional Autónoma de México. México, nov-dic. 1944. año III, Vol. XVIII, nº 6 pp. 87- 100. Cf. p. 99.

³⁴ Cf. Juan David García Bacca. *Siete modelos de filosofar*. 2ª. ed. 1963. 278 pp. cf. pp. 188-189 y cf. p. 190; *Invitación a filosofar*; *data cit.* cf. Prólogo.

³⁵ Juan David García Bacca. *Nueve grandes filósofos contemporáneos y sus temas*. II Volúmenes. 1947 [Esta obra proviene de un curso dictado por el autor en la Universidad de Nuevo León, México en 1944]. Para nuestra investigación es de especial interés el vol. I, 336 pp. Publicación del Ministerio de Educación de Caracas. 1947, Caracas Venezuela. Edición que seguimos. Cf. capítulo dedicado a *Miguel de Unamuno* 2ª. redición, 1990 Ed. Anthropos, Barcelona.

³⁶ Cf. Reiner Schurmann - John D. Caputo. *Heidegger y la Mística*. Eds. Librería Paideia 1995, Córdoba, Argentina 168 pp. En esta obra se analizan los amplios paralelismos entre Eckhart y el último Heidegger (Cf. en especial acápite: “Meister Eckart y el último Heidegger”); asimismo se señala que si las referencias de Heidegger a los escritos de Eckhart son algún indicio, entonces su interés por el místico del siglo XIV, nunca se ha diluido. Cf. *Op cit.* principalmente, pp. 98 y siguientes.

Consideremos cómo se expresa García Bacca respecto del poetizar, o de la verdad poética.

“La verdad poética es una de las pocas formas que la vida ha conseguido dar a la verdad para que [ella] le resulte vivible”. ³⁷

Es decir, la poesía, la verdad poética, es una de las formas, de la verdad que hacen vivible, la vida, el existir. Y a ella, a la *verdad poética* - una de las “pocas formas” vivibles de la verdad y, forma que el existente, en cuanto poeta, logra dar a la verdad - al poetizar es a lo que se abre el filósofo, en el desenvolvimiento de su filosofar, desde el reconocimiento de un filosofar abierto a otros modos de acceso a la verdad distintos de la misma filosofía.

El filósofo abierto a otras formas de acceso a la verdad distintas del mismo filosofar se abre en cuanto existente a las incitaciones del poeta, del místico, en cuanto reconoce la posibilidad de la literatura – y por tanto de la poesía – y de la mística, de integrarse a la filosofía para enriquecerla.

Y, a la verdad poética se ha abierto García Bacca, en cuanto la ha reconocido como una de las “pocas formas” vivibles de la verdad, en el desenvolvimiento de su filosofar existencial.

Y en San Juan de la Cruz, también se ha inspirado, J. D. García Bacca, también como poeta pero principalmente en tanto lo ha reconocido como místico.

En cuanto a M. Heidegger, queremos hacer notar, que si bien no es un místico se ha inspirado en los místicos, y principalmente en Meister Eckhart, a quien ha considerado *maestro del pensar y del vivir*. ³⁸ En efecto, M. Heidegger para expresar su pensamiento emplea, a veces, un lenguaje que toma prestado de los místicos.

Juan D. García Bacca a lo que ha aspirado, según se puede

³⁷ Juan David García Bacca. “Comentarios a la ‘Esencia de la Poesía’ de Martín Heidegger” (II parte). En *Revista nacional de cultura*. Ministerio de Educación. Caracas, Venezuela, n° 115, marzo-abril de 1956, a. XVIII, pp. 108- .115. Cf. p. 115.

³⁸ Cf. Reiner Schurmann – John D. Caputo. *Op cit.* p. 99.

advertir, a través del desenvolvimiento de su pensar filosófico existencial, es a desenvolver su pensar, un pensar sentido, un pensar vívido, encarnado y a desenvolverlo como expresión de su ser como libertad.

Hemos resaltado la vinculación que nuestro autor establece entre filosofar y mística- lo cual también es reconocible en Martín Heidegger.

También, como Heidegger, se ha inspirado en místicos y poetas y ha recurrido al lenguaje de los místicos y también a los poetas, para expresar su pensamiento.³⁹

Corresponde asimismo, según ya hemos señalado, insistir en lo siguiente.

Entre las traducciones que J. D. García Bacca ha hecho de Heidegger se cuenta: *“Hölderlin o la esencia de la poesía”*.⁴⁰

En el desenvolvimiento de su filosofar existencial se reconocen distintas fuentes de incitación para el desarrollo de su filosofar, entre ellas, a Miguel de Unamuno y principalmente a Martín Heidegger; y también, a San Juan de la Cruz, más como místico que como poeta.

Así el seguir el despliegue de su filosofar existencial reconocemos la integración de la filosofía con la mística y con la poesía. Desde dicha integración ha desarrollado su filosofar existencial abierto.

Habiendo analizado el tema de la convicción desde el considerar y reconocer su relevancia y presencia –latente y presente– en distintos autores, que en y desde México han asumido y desarrollado la

³⁹ Cf. Matilde Isabel García Losada. *Fruición y Filosofía*. Ed. Dunker. Buenos Aires, Argentina, 2009, 136 pp., en especial, Cap. V, donde se muestra que M. Heidegger ha buscado corroboración en J. Hölderlin y en R. M. Rilke.

⁴⁰ Juan D. García Bacca traduce de Martin Heidegger: *Von Wesen des Grundes* (1929) traducción española : *La esencia del Fundamento* (1944) y *Hölderlin und das Wesen der Dichtung* , (1936); traducción española : *Hölderlin y la esencia de la poesía* (1944). Ambas obras con Prólogo y Notas de García Bacca se han reunido en una cuidada edición bajo el título *“Hölderlin y la esencia de la poesía* Eds. Séneca, México 1944, 182 pp., y constituyen la primera edición en lengua española, la cual se ha publicado en México.

filosofía existencial; consideraremos en lo que sigue, el tema de la convicción en Agustín Basave Fernández del Valle.

Nos proponemos resaltar las convicciones, que como tales se destacan a través del desenvolvimiento del filosofar en Agustín Basave Fernández del Valle ⁴¹ (1923-2006), prolífico filósofo mexicano que ha asumido la filosofía existencial y la ha desenvuelto con sesgos propios, en cuyo pensamiento continuamos ahondando.

Según lo hemos señalado en un estudio anterior ⁴² Agustín Basave ha tenido la vivencia, como filósofo, de un pensar encarnado, y más aún, entrañado.

Podemos decir que la índole encarnada del pensar, y más aún, el entrañamiento del pensar y más aún del filosofar, de Agustín Basave ha sido vivido por nuestro autor; ha sido vivencia con la cual ha vivido y con la cual ha con-vivido. Y el *entrañamiento* del pensar ha sido vivencia con la cual ha vivido y con la cual ha *con- vivido*, de ahí que entonces en tal medida haya sido *convicción* en él.

⁴¹ Agustín Basave Fernández del Valle nació en Guadalajara, Jalisco, México el 3 de agosto de 1923 y falleció en Monterrey. Nuevo León, México el 14 de enero de 2006. Se licenció en Leyes por la Universidad Autónoma de Nuevo León, estudió humanidades en la Universidad Hispanoamericana de Santa María de la Rábida, Huelva, España; se doctoró en leyes por la Universidad Complutense de Madrid, y se ha doctorado en Filosofía por la Universidad de Yucatán. Profesó en las cátedras de Metafísica y Antropología Filosófica en Universidades mexicanas y en la Academia internacional de Filosofía de Liechtenstein y fue miembro fundador de la Sociedad Mexicana de Filosofía y miembro de la Academia Mexicana de la Lengua; Rector emérito de la Universidad Regiomontana y Profesor emérito de la Universidad Autónoma de Nuevo León, Monterrey, México.

Autor polifacético y prolífico, de entre su vasta producción por su referencia a nuestros fines, seleccionamos: *Existencialistas y existencialismo*. Ed. Atlántida. Colección Oro. Bs.As. Argentina, 1958, 179 págs. *Tratado de metafísica. –Teoría de la habencia-*. Prólogo de Ismael Quiles. Ed. Limusa. México, 1982, 444 pp. *.Vocación y estilo de México - .Fundamentos de la mexicanidad-*. Ed. Limusa, México, 1989, 1050 pp. *Tratado de Filosofía. –Amor a la sabiduría como propedéutica de salvación-*. Limusa, Noriega Editores. México. 1996, 293 pp. *¿Qué es la poesía? . –Introducción filosófica a la poética-*. Ed. Fondo de Cultura Económica. México. 2002. 361 pp.

⁴² Matilde Isabel García Losada. *El desenvolvimiento de la filosofía existencial en México. –Agustín Basave Fernández del Valle*. 24 pp. En vías de edición.

En el despliegue del filosofar de Agustín Basave hemos reconocido un filosofar existencial, encarnado, vívido, que ha aspirado a hacer uno con su existir, o si queremos, aunar a su existencia, y así ha propuesto un filosofar *desde el vivir*, un filosofar desde un existir encarnado, y un filosofar *para vivir* y para mejor vivir.⁴³

Ha pensado lo vívido y a partir de lo vívido. Lo vívido y con lo cual ha convivido, en cuanto vivencia pensada ha sido convicción que ha aspirado a desenvolver teóricamente. Asimismo Dios, un Dios viviente, vivo, que inhabita en cada existente, ha sido vivencia con ha vivido y con-vivido; y en consecuencia ha sido con-vicción en él. Y también se ha vivenciado a sí mismo, en tanto existente y en tanto filósofo, como *existente deiforme*, existente afín a lo divino.

El existente que es en su ser mismo libertad, es un existente capaz de Dios, un existente deiforme. Y en tanto deiforme el existente, en cuanto ser capaz de Dios, es un ser axiotrópico, orientado hacia los valores y hacia Dios – el Valor de los valores.

Y a través del despliegue del filosofar de Agustín Basave Fernández del Valle hemos advertido y nuevamente lo resaltamos, la cuestión del filosofar como compromiso –que constituye un aporte de la filosofía existencial a la filosofía– aunque insuficientemente desarrollada.

El filosofar como compromiso ha sido vivencia en A. Basave; y su compromiso en cuanto filósofo también ha sido vivenciado por nuestro autor. De ahí, que pueda afirmarse que en cuanto vivencias con las cuales ha vivido y con- vivido el filosofar como compromiso y también su compromiso como filósofo han sido sus convicciones.

⁴³ Apuntamos que coincide en esto con Antonio Caso –también nombrado como Antonio Caso Andrade– al que también hemos analizado como representante de la filosofía existencial en México Cf. Matilde Isabel García Losada. “Asunción y desenvolvimiento de la filosofía existencial en México”. *Humanitas*, Anuario del Centro de Estudios Humanísticos. Monterrey, Nuevo León. México. año 2004 pp. 167-191; especialmente cf. *Loc. cit.* p. 171.

Si el filósofo ha asumido la filosofía existencial en cuanto ha reconocido en la filosofía existencial una vía adecuada de expresión y sustento teórico de sus convicciones, entonces, a través del despliegue de su filosofar -un filosofar existencial en que hemos advertido la influencia de Agustín de Hipona, de M. Heidegger y G. Marcel, y de sesgos propios-, ha expresado y sustentado teóricamente sus convicciones, las que resaltan y asumen, también, un modo de presencia latente a través del desenvolvimiento de su filosofar. Ha asumido la filosofía existencial y la ha desenvuelto con sesgos propios, la ha desarrollado desde el reconocimiento de la filosofía existencial como vía adecuada de expresión y sustento teórico de sus convicciones. Su filosofar desenvuelto con insistencia en la veta metafísica y centrado en el existente, se ha desarrollado integrado y abierto a otras vías de acceso a lo real. El filosofar existencial de A. Basave Fernández del Valle se ha desarrollado integrado y abierto a la religión – y a acaso a la mística – al arte y a la poesía.

De lo desarrollado, surge que el filosofar de Agustín Basave Fernández del Valle es un filosofar abierto e integrador de la filosofía, la religión, al arte, y a la poesía.

Y esto es así, en virtud de que el filosofar es insuficiente para satisfacer la *necesidad sapiencial* del existente. De ahí que, en el límite de la filosofía, el filosofar se abra a otros ámbitos distintos de la misma filosofía.

Y el filosofar se abre a otros ámbitos distintos de la misma filosofía en aquellos a quienes la filosofía no libera, no salva. En efecto, a aquellos a quienes la filosofía no salva, no libera es para los que la misma filosofía se abre, se ofrece, en su límite, como abierta e integrable a otros ámbitos distintos de ella.

Nos interesa resaltar lo siguiente: Acaso en tanto más la filosofía en su límite se abre e integra a otros modos de saborear, de saber, también el saber se ahonda y, en y desde su integración, se enriquece, al acceder a otros ámbitos distintos de la misma filosofía.

Los filósofos que han asumido la filosofía existencial y la han desenvuelto en y desde México: Antonio Caso, Adolfo Menéndez Samará, José Gaos, Juan David García Bacca y Agustín Basave Fernández del Valle, en mayor o menor medida han asumido como temple de ánimo, desde el cual han desenvuelto su filosofar a la esperanza. La esperanza como temple anímico positivo⁴⁴ ha sido promotora de su filosofar. Un filosofar existencial de sesgos propios y que han desenvuelto de un modo integrador.

Los representantes de la filosofía existencial en México, cada uno, en más o en menos, han reconocido la integridad de lo real y desde el reconocimiento de la integridad de lo real – en lo que encontramos coincidencias con filósofos existenciales argentinos, principalmente con Vicente Fatone, han desenvuelto un filosofar existencial, y abierto a otros modos de *saber* distintos de la misma filosofía.

Y al desenvolver su filosofar existencial, en y desde el temple de la esperanza, han desarrollado un filosofar existencial, abierto que ofrece al existente el sustento teórico en y desde el cual sustentarse, sostenerse en su existencia, en su vivir – en cuanto libertad creativa creadora – y que al desenvolverse en y desde la esperanza se reafirma como existente en **lo abierto**.

Los autores analizados, quienes han reconocido que el filosofar es compromiso -nota existencial de su filosofía - y que la cuestión del filosofar como compromiso es uno de los aportes – aunque insuficientemente desarrollado – de la filosofía existencial a la filosofía.⁴⁵ Desde ese reconocimiento del filosofar

⁴⁴ Un desarrollo de la esperanza considerada filosóficamente, es decir como temple anímico positivo, puede verse en Matilde Isabel García Losada “*Filosofar y Esperanza*”. Estudio mayor; con el que he sido invitada a disertar en el *Congreso Internacional de Filosofía y Multidisciplinario*. Sociedad Argentina de Filosofía y Sociedad Argentino – Germana de Filosofía. La Falda, Sierras de Córdoba, Argentina 22 al 26 de noviembre de 2010 (septiembre de 2010). Será publicado en la *Revista de la Sociedad Argentina de Filosofía* durante 2011.

⁴⁵ Cf. Agustín Basave Fernández del Valle, *Tratado de Metafísica. data cit.* Cap. I. párrafo 7.

como compromiso han desenvuelto un filosofar existencial abierto a otros saberes distintos de la filosofía y desde ese *saboreo* integrador, en y desde la esperanza (temple positivo) han sustentado *teórica y encarnadamente*, desde su filosofar encarnado, al existente como libertad-creativa –creadora; existente que, en y desde la esperanza, se reafirma- o si queremos se afirma doblemente –como *existente* y como *esperanzado*–, en lo abierto, en lo creativo-creador.

Nos interesa remarcar lo siguiente:

Los distintos representantes del desenvolvimiento de la filosofía existencial en México, quienes han asumido la esperanza como temple desde el cual han desarrollado su filosofar, desde la esperanza que ha sido temple desde el cual han desenvuelto su filosofar existencial han reconocido al existente inserto *doblemente* en lo abierto; es decir, como existente y en tanto existente esperanzado, y así su filosofar se ha desenvuelto, y nos sigue interpelando, como filosofar existencial doblemente desenvuelto en lo abierto, en lo creativo creador.